

Псаломъ 32.

НАДПИСАНІЕ.

Псаломъ дѣла, не надписанъ оу Евреѣхъ.

Сей псаломъ не имѣетъ надписи у Евреевъ; оныя же слова: *Псаломъ Давиду*, приложены отъ семидесяти толковниковъ, какъ сами они ясно изобразили, что никакой надписи въ Еврейскихъ книгахъ не нашли.

СОДЕРЖАНІЕ.

Псаломъ содержитъ увѣщаніе, относящееся къ праведнымъ людямъ дабы хвалили Бога ради Его всемогущества, промысла и благодати. Увѣщаваетъ же праведныхъ — какъ потому, что не красна хвала во устахъ грѣшника, такъ и потому, что сила, промыслъ и благодать Божія къ нимъ наипаче относятся.

ТОЛКОВАНІЕ.

Ст. 1) Радуйтеся, праведніи, въ гдѣ: правыми подобаетъ похвалѣ.

Радость, здѣсь полагаемая, означаетъ похвалу, сопряженную съ веселіемъ, аки бы сказалъ Пророкъ: хвалите съ радостію, то есть, безъ принужденія и безъ печали, не съ лѣнностію, но съ великимъ усердіемъ духа, веселяся и радуясь въ сердцахъ вашихъ. Хвалите Господа не токмо духомъ, но и гласомъ; за симъ даетъ причину, присовокупляя: *правымъ подобаетъ похвала*, аки бы сказалъ: васъ наипаче, праведныхъ, призываю къ хваленію Бога, понеже вамъ наипаче приличествуетъ хвалить Бога. Подъ именемъ правыхъ разумѣетъ праведныхъ людей, какъ и при концѣ предыдущаго псалма. Но и въ семъ мѣстѣ прилично нарицаетъ праведныхъ правыми: понеже однимъ токмо правымъ любезенъ есть Богъ, иже есть самая правда; а что есть любезно, то съ удовольствіемъ и похваляется. Людямъ развращеннымъ не нравится Богъ, котораго дѣла и судьбы суть праведны, и потому не угодны волѣ беззаконныхъ. Почему нечестивые и развращенные люди неохотно хвалятъ Бога, но злословятъ и хулятъ. Въмѣсто глагола *подобаетъ*, въ Еврейскомъ текстѣ положено имя *красна*, и разумъ имѣетъ слѣдующій: красна похвала во устахъ праведныхъ. Сему соображаяся, и Сирахъ сказалъ: *не красна похвала во устахъ грѣшнаго* (15, 9).

2) Исповѣдайтеся гдѣи въ гусехъ, во шлтири десятотруннѣхъ пойте ѣмѣ.

Паки увѣщаваетъ праведныхъ, дабы хвалили и прославляли Господа не токмо гласомъ, но и мусикійскими орудіями, бывшими въ употребленіи у Еврейскаго народа. А въ таинственномъ смыслѣ, повелѣваетъ, дабы мы хвалили Бога не токмо словами, но и дѣлами, а наипаче совершеннымъ храненіемъ десятословія, означаемаго здѣсь чрезъ псалтирь десятиструнную, дабы люди, видя *добрая дѣла наша*, прославляли *Отца нашего*, *Иже есть на небесѣхъ* (Матѹ. 5, 16).

3) Воспойте ѣмѣ пѣснь новѣ, добрѣ пойте ѣмѣ со восклицаніемъ.

Что въ двухъ предыдущихъ стихахъ сказалъ раздѣльно, то здѣсь совокупляетъ во едино, и увѣщаваетъ, дабы люди хвалили Бога съ достоувереннымъ благоговѣніемъ, и притомъ хвалили не пѣснію ветхою, ниже изъ употребленія вышедшею, во вновь сложенной, и настоящей матеріи приличествующею. *Воспойте Ему пѣснь нову*. Сіе относится къ онымъ словамъ: *радуитесь о Господѣ*, и проч. *Пойте Ему со восклицаніемъ*. Сіе соотвѣтствуетъ преждедеченнымъ словамъ: *исповѣдайтеся въ гусехъ*. Святый Василій Великій, толкуя сіе мѣсто, замѣчаетъ, что пѣснь новая прилично противопоставляется ветхой. Ибо пѣснь ветхую обыкновенно поетъ человекъ ветхій: рожденный бо отъ плоти плоть есть, то есть земная мудрствуетъ и земными наслаждается, и хотя хвалить Бога, но токмо тогда, когда пріемлетъ отъ Него временная блага. Пѣснь же новую поетъ человекъ новый, обновленный духомъ ума своего, человекъ мудрствующій небесная, наслаждающийся вѣчными, и хвалящій Бога даже и тогда, когда пріемлетъ раны, вѣдая, что и оныя споспѣшествуютъ во благое (Римл. 8, 28).

4) Іако прѣво слово гдѣне, и всѣ дѣла ѣгѣо въ вѣрѣ.

Начинаетъ показывать причины, чего ради должно хвалить Бога со благоговѣніемъ и любовію, которыя беретъ во первыхъ отъ правоты, потомъ отъ благодати и силы, наконецъ отъ премудрости Бога. О правотѣ глаголетъ: *яко право слово Господне*. Черезъ слово Господне разумѣть повелѣніе Божіе, запрещеніе, обѣтованіе, угроженіе, предполагая, что все сіе творится Богомъ зѣло право и вѣрно: ибо Богъ ничего не повелѣваетъ, кромѣ добра, и ничего не запрещаетъ, кромѣ зла; а что обѣщаетъ, или чѣмъ угрожаетъ, все то зѣло вѣрно исполняетъ. И потому слово Господне право. А какъ и дѣла Господня сообразны слову, для того присовокупляетъ: *и вся дѣла Его въ вѣрть*, то есть, вѣрны, праведны, святы, по оному того же Пророка изреченію: *вѣренъ Господь во всѣхъ словесехъ Своихъ, и преподобенъ во всѣхъ дѣлахъ Своихъ* (Псал. 144, 13).

5) *Лѣбнтѣ мѣлостыню ѿ сѣдѣ гдѣ, мѣлостн гдѣнн ѿполнь землѣ.*

Святость словесъ и дѣлъ Господнихъ происходитъ отъ святости воли, и потому прилично глаголетъ: *любитъ милостыню и судъ*, то есть, любитъ первѣе сообщать дары милости Своея, а потомъ воздавать каждому по дѣламъ или награды, или наказанія; и тако вси путіе Господни суть милость и истина. Въ Еврейскомъ текстѣ, вмѣсто *милостыни*, читается: *любитъ правду и судъ*. Что, ежели толковать по Еврейскому реченію, какъ оно гласитъ, то разумѣть должно, что въ первой части стиха означаетъ святость воли Божіей со стороны правды, а во второй части, то есть въ оныхъ словахъ, *милости Господни исполнь земля*, означаетъ та же святость со стороны милости. Но по переводу семидесяти толковниковъ, въ первой части означаетъ святость воли со стороны милости и правды; а во второй показывается, что милость разпространяется обширнѣе, нежели правда, и что *щедроты Господни*, какъ сказано индѣ, *суть на всѣхъ дѣлахъ Его* (Псал. 144, 9). Ибо свойство милости есть то, чтобъ удалять бѣдность и недостатки; а въ свѣтѣ нѣтъ ничего такого, что бы не имѣло нужды въ милости Божіей: понеже всѣ твари подвержены нѣкоторому недостатку, а наипаче вещи тлѣнныя, суція подъ луною, несравненно большимъ подвержены недостаткамъ, нежели вещи нетлѣнныя, суція превыше луны, каковы суть звѣзды и планеты, которыя въ *сравненіи* съ тлѣнными вещами кажутся быть нетлѣнными, и никакому недостатку не подверженными. И потому прилично Пророкъ глаголетъ: *милости Господни исполнь земля*; ибо подъ именемъ земли разумѣются всѣ вещи тлѣнныя, поелику земля есть обиталище не токмо людей и животныхъ сущихъ на землѣ, но и рыбъ и птицъ. Хотя бо птицы летаютъ въ воздухъ, а рыбы плаваютъ въ водахъ, или, какъ псаломникъ выражаетъ, переходятъ стези морскія: однако и сіи и оныя обрѣтаютъ покой на землѣ. Итакъ, всѣ тлѣнныя твари требуютъ многоразличныя милости Божіей, сирѣчь, ово созидающія, ово сохраняющія, ово движущія, ово питающія, ово исправляющія. А люди, сверхъ всего сего, требуютъ еще милости предваряющія, сопровождающія, совозслѣдствующія, прощающія грѣхи, вооружающія противу бѣсовъ, управляющія, покровительствующія и проч. Почему, весьма прилично сказалъ Пророкъ: *милости Господни исполнь земля*. Здѣсь еще замѣтитъ должно и то, что таковая милость, которая отъемлетъ всѣ недостатки, совершенно свойственна есть единому Богу. Ибо не можетъ отнять всѣхъ недостатковъ, развѣ Тотъ, Кто не имѣетъ никакого недостатка, и потому есть безконечно совершенъ, вѣченъ и всемогущъ, якоже и святая церковь прилично провозглашаетъ: *Твое бо есть еже миловати и спасати насъ, Боже!*

6) *Слѣвомъ гдѣннмъ небеса ѿтвордиша, и дѣхомъ ѿсѣгъ сѣгъ всѣхъ силъ ихъ.*

Похваливъ правоту и благодать Бога, переходитъ къ похвалѣ силы, которыя главнѣйшее и изящнѣйшее дѣйствіе есть твореніе неба. Пророкъ увеличиваетъ силу Бога тѣмъ, что толикую громаду не токмо устроилъ, но и безъ труда, безъ продолженія времени, безъ слугъ, безъ орудій, единымъ словомъ устроилъ, и далъ вѣчную твердость. Сіе же глаголетъ Пророкъ, сообразуясь творенію міра, которое описывается въ первой главѣ Бытія, въ ст. 6, слѣдующими словами: *рече Богъ, да будетъ твердь, и бысть тако, и нарече Богъ твердь небо*. Слѣдующія за симъ слова, *и духомъ усть Его вся сила ихъ*, можно бѣ было взять просто за повелѣніе Божіе, которымъ небеса сотворены: но поелику Пророкъ, безъ сомнѣнія, хотѣлъ чрезъ сіи слова назнаменоватъ таинство Пресвятыя Троицы, которое во время новаго завѣта открытося долженствовало; то подъ именемъ духа усть не премѣнно должно разумѣть третіе лице Пресвятыя Троицы. Впрочемъ, да не смущаемся, что Пророкъ, повидимому, приписываетъ твореніе неба Слову, а твореніе звѣздъ Духу Святому: ибо

дѣла Пресвятыя Троицы, ради единства существа, нераздѣльны суть, и потому когда говорится, что Богъ Отецъ чрезъ слово сотворилъ небеса, то разумѣется, что сіе содѣлалъ не безъ содѣйствія Духа Святаго; и паки, когда глаголется, что сила или воинство небесъ содѣлано Духомъ устъ Господнихъ, то разумѣется, что сіе сдѣлано не безъ содѣйствія Слова, исходящаго изъ устъ Отца.

7) *Собирѣай ѿкъ мѣхъ воды морскія, полгѣай въ сокровищнхъ бѣзаны.*

Пророкъ не все то исчисляеть, что могъ сказать о каждой части міра особо, но кратко подѣ одною статьею всѣ прочія означаетъ. Здѣсь описываетъ одно знаменитое и достойное примѣчанія чудо, видимое на поверхности земли, то есть, какъ Богъ жидкую и непостоянную стихію воды собравъ во едино, аки въ хранилищѣ нѣкоемъ содержитъ. Испытатели естества замѣчаютъ, да и самый опытъ ясно показываетъ, что вода находится выше земли. Какимъ же образомъ, будучи по естеству своему стихія жидкая и плавучая, не потопляетъ землю, и какимъ образомъ земля, будучи по мѣстоположенію своему ниже воды, пребываетъ суха. Не ясно ли видимъ отсюда, что Богъ, споспѣшествуя благосостоянію человѣческаго рода, всѣ воды сокровенными нѣкоторыми оградилъ оплотами, и доселѣ содержитъ ихъ заключенными въ своихъ предѣлахъ, подобно какъ бы были онѣ собраны въ мѣхъ и положены въ хранилище, какъ прекрасно Пророкъ выражаетъ? Почему Духъ Святой не безъ причины и на другихъ мѣстахъ показываетъ таковое дѣйствіе Божіей силы, яко то у Иереміи, въ гл. 5, ст. 22: *положихъ песокъ предѣль морю заповѣдь вѣчну; и не превзыдетъ его: возшумятъ волны его, и не преидутъ того.* И у Иова, въ гл. 38, ст. 8 и 10: *заградихъ море враты, егда изливашся, изъ чрева матери своя исходящее: и положихъ ему предѣлы, обложивъ затворы и врата.* Во второй части стиха то же самое повторяетъ, но съ нѣкоторымъ распространеніемъ, показывая, что Богъ неизмѣримое оное собраніе водъ не токмо въ предѣлахъ моря содержитъ, но и въ самыхъ нѣдрахъ земли съ чудною и непонятною силою вмѣщаетъ. Ибо если кто сравнитъ стихіи сіи между собою, тотъ со удивленіемъ скажетъ, что сіе есть дѣло превышшее естества, како толикія бездны водъ, въ нѣдрахъ земли скрытыя, не потопляютъ землю? Хотя бо иногда отъ случающихся землетрясеній погибають цѣлые города и селенія, однако самое вещество земли во своей цѣлости пребываетъ.

8) *Да оукоитца гдѣ всѣа земля, ѿ негѣже да подвижѣтца всѣ живѣщїи по вселеннѣй.*

Изъ всего вышереченнаго о всемогуществѣ и силѣ Бога взявши случай, Пророкъ увѣщаетъ людей, дабы боялися Бога, и заповѣдей Его не преступали.

9) *ѿкъ тоѣ рече, ѿ быша: тоѣ повелѣ, ѿ создаша.*

Даетъ причину, чего ради должно одинаго бояться Бога: понеже все, что ни есть въ мірѣ, создано отъ Бога, и зависитъ отъ мановенія Того, отъ Котораго вся имѣють свое бытіе. И потому все сущее внѣ Бога какъ вредитъ намъ не можетъ, ежели Богъ не попуститъ, такъ и защититъ отъ гнѣва Его не сильно, ежели Онъ не возблаговолитъ о насъ.

10) *Гдѣ разорѣтца совѣты ѿзыкъва, ѿметѣтца же мысли людїи ѿ ѿметѣтца совѣты князѣй.*

Пророкъ приступаетъ наконецъ къ премудрости Божіей, дабы отсюда показать, что Богъ достоинъ хвалы: почему глаголетъ, что премудрость Божія такъ превосходитъ всякую мудрость человѣческую, что сколько бы люди ни совѣтовали, сколько бы ни разсуждали, и сколько бы совѣты ихъ премудры и благоразумны ни казались, но Богъ въ едино мгновеніе можетъ ихъ разрушить и тщетными содѣлать. Сіе же творитъ не токмо въ разсужденіи частныхъ людей, отменяя безумныя мысли ихъ, но и въ разсужденіи цѣлыхъ народовъ, паче же и самыхъ царей, окруженныхъ совѣтниками, во всякомъ родѣ ученія преуспѣвшими. Въ самомъ дѣлѣ достойна удивленія премудрость Божія, потому что *запинаетъ мудрыхъ въ коварствѣ ихъ* (1 Кор. 3, 19), и непостижимымъ образомъ такъ иногда испровергаетъ намѣренія ихъ, что даже и самое полезнѣйшее, по мнѣнію ихъ, приносить имъ вредъ и пагубу. Впрочемъ, дабы кто не удивился, что Пророкъ вводитъ здѣсь Бога, какъ бы неблагопріятствующаго людямъ; поелику разоряетъ совѣты ихъ, а не утверждаетъ, и не приводитъ къ благополучному концу, какъ свойственно Богу: для того избралъ такой примѣръ, который бы могъ наипаче служить къ утѣшенію людей

благочестивыхъ. Ибо мы видимъ, коль дерзкія намѣренія предприемлютъ высокоумные люди, чтобъ тирански превознести надъ другими и попать ногами добрыхъ, но бѣдныхъ людей. Итакъ что бы могло быть бѣднѣ насъ, ежели бы при толикой дерзости дана была имъ свобода производить въ дѣйство намѣренія ихъ? Но когда Богъ провѣщаваеъ свѣше, что во власти Его состоитъ испровергнуть, и въ ничто обратить всѣ намѣренія нечестивыхъ: то мы благонадежны и спокойны остаемся, хотя бы они въ жару своемъ весь міръ превратили усиливались. Прилично убо глаголется о Богѣ, что Онъ разоряетъ совѣты людей: однако не потому, что Онъ увеселяется тѣмъ, но что симъ образомъ усмиряетъ безуміе и дерзость ихъ. Тако мудрость человѣческая низлагается и падаетъ.

11) *Совѣтъ же гдѣнь во вѣкъ пребываетъ, помышленіа сердца єго въ родъ и родъ.*

Сему подобное и у Пророка Исаи читаемъ: *весь совѣтъ Мой станетъ, и вся елика совѣщахъ, сотворю, глаголетъ Господь* (Глава 46, 10). Ибо что единожды опредѣлил Богъ, то непоколебимо во вѣки пребудетъ. Впрочемъ совѣтъ Божій не есть нѣкоторое разсужденіе или размышленіе, предшествующее избранію. Ибо въ Богѣ нѣтъ многихъ размышленій, но Онъ единымъ и самымъ простѣйшимъ дѣйствіемъ ума отъ вѣкъ предопредѣлил все, что когда либо дѣлать имѣлъ. Но Писаніе приспособляется нашей немощи, и наши слова употребляетъ, сего ради глаголетъ: *совѣтъ Господень во вѣкъ пребываетъ*. Сирѣчь то, что Богъ, аки совѣтуясь опредѣлил, никакимъ образомъ разрушиться не можетъ, ниже остановиться во исполненіи своемъ. То же самое повторяется иными словами въ слѣдующемъ присовокупленіи: *помышленія сердца Его въ родъ и родъ*. Сирѣчь то, что Господь помыслилъ сдѣлать, никогда не останавливается, но бываетъ совершенно такимъ образомъ, какимъ Онъ быть благоволилъ. Впрочемъ не такъ писаніе приспособляется къ нашей немощи, чтобъ въ словахъ его не было истины. Ибо хотя въ Богѣ нѣтъ совѣта, предшествующаго избранію; однако есть въ Немъ то, что составляетъ совершенство совѣта, сирѣчь, свѣдѣніе всѣхъ средствъ, къ достиженію намѣреваемого конца потребныхъ. И хотя въ Богѣ одно есть самопростѣйшее помышленіе, однако оно соравняется безчисленнымъ помышленіямъ, которыя Онъ содержитъ въ Себѣ наипревосходнѣйшимъ и намъ непостижимымъ образомъ.

12) *Блаженъ языкъ, ємуже єсть гдѣ єго, людіе, яже избра въ наслѣдіе себѣ.*

Изъ всего вышереченнаго о силѣ премудрости и благодати Божіей заключаетъ Пророкъ, коль блаженъ тотъ народъ, котораго Богъ не есть идолъ нѣкій бездушный, но тотъ Всесильный, Всепремудрый и Всеблагій Господь, Котораго хвалы доселѣ описываемы были. Въ самомъ дѣлѣ тогда бываемъ совершенно благополучны и блаженны, когда и мы великаго онаго Владыку признаемъ за своего Бога, и Онъ признаетъ насъ за Своихъ избранныхъ. Сего ради Пророкъ обоя совокупляя, глаголетъ: *блаженъ языкъ, ємуже єсть Господь Богъ его*. То есть, благополучны тѣ люди или народы, которые не признаютъ за Бога, какъ токмо единаго онаго Владыку, Егоже словомъ небеса утвердишася. И паки: *блажени люди, яже избра Господь въ наслѣдіе Себѣ*, то есть, благополучны тѣ, которыхъ Оный великій Господь избралъ въ Своихъ людей, аки въ собственное достояніе и наслѣдіе Свое. Оба сіи изреченія такъ между собою сопряжены, что раздѣлить ихъ не можно: ибо тѣ токмо одни истиннаго Бога признаютъ за Бога, которые чтутъ Его вѣрою, надеждою и любовію: чтутъ же Бога вѣрою, надеждою и любовію тѣ, которыхъ избралъ Онъ въ наслѣдіе Себѣ, и которыхъ благодатию Своею предопредѣлилъ, призналъ и оправдалъ.

13) *Съ нѣбѣ призрѣ гдѣ, видѣ всѣ сыныи человѣческіа:*

14) *Ѥ готѣвагъ жилища євоєгѣ призрѣ на всѣ живущыа на земли.*

По поводу вышереченныхъ словъ, *блаженъ языкъ, ємуже єсть Господь Богъ его*, Пророкъ бесѣдуетъ здѣсь о промыслѣ и всевѣднѣи Божіемъ, относящемся ко всѣмъ чловѣкамъ, и говоритъ выразительно съ намѣреніемъ: *съ небесе призрѣ Господь, дабы предупредить безумныхъ людей, глаголющихъ: облакъ покровъ Его, и не узритъ* (Юва 22, 14). Собраніе именъ и глаголовъ, тожде значущихъ, показываетъ твердость и неутомимость зрительства, аки бы сказалъ: Господь, отъ Котораго никто укрыться не можетъ, неутомимо зритъ съ небесе, аки съ высочайшія стражницы, и видитъ не токмо Свой народъ, но и всѣхъ сыновъ чловѣческихъ, и знаетъ, кто что дѣлаетъ. То же

самое означают и слѣдующія слова: *отъ готоваго жилища Своего*, то есть, отъ престола, который Самъ Себѣ уготовалъ и утвердилъ, ибо *небо небесе Господеви, землю же даде сыновомъ человеческимъ* (Псал. 113, 24), зреть на всѣхъ живущихъ на землѣ. Ибо въ Еврейскомъ текстѣ всѣ глаголы положены въ настоящемъ времени, и означаютъ непрерывное дѣйствіе зрительства Божія.

15) *Созданныи наединѣ сердца ихъ, раздѣляемъ* (въ Евр. *прораздѣляемъ*) *на всѣ дѣла ихъ.*

Пророкъ объясняетъ, что Богъ не такъ зреть съ небеси на сыновъ человеческихъ, какъ зримъ мы на вещи въ далекомъ разстояніи отъ насъ находящіяся, то есть, безпорядочно и грубымъ образомъ: но зреть ясно и весьма тонко всѣ дѣла ихъ, то есть, кто что дѣлаетъ, или дѣлать намѣреваетъ, какъ тѣломъ, такъ и мыслию. Такимъ образомъ видитъ всѣ помысленія, всѣ желанія, всѣ слова, всѣ дѣла, прошедшія, настоящія, и будущія всѣхъ и каждого человѣка. Притомъ доказываетъ, что Богъ можетъ все сіе видѣть потому, что Самъ создалъ сердца всѣхъ и каждого человѣка особенно, то есть, создалъ души всѣхъ людей порознь, а потому создалъ и мысли и воли, отъ которыхъ всѣ дѣла человѣческія происходятъ. Слѣдовательно кто могъ создать сердца, тотъ безъ сомнѣнія можетъ и испытывать ихъ. Оное слово — *наединѣ*, не то означаетъ, что души человѣческія всѣ были созданы въ одно и то же время, какъ мнилъ Оригенъ и другіе заблуждшіе, но относятся къ одному и тому же Творцу, аки бы сказалъ Пророкъ: Богъ создалъ всѣ сердца, не исключая ни единого, однако не такъ, аки бы одно Самъ создалъ, а другія инымъ создать оставилъ, но Самъ единъ создалъ всѣ и притомъ раздѣльно или порознь. Ибо Церковь наша вѣруетъ, что души прежде тѣлъ не созидаются:

16) *Не спасется царь многю силою, и исполни не спасетъ множествомъ крѣпости своеѣ.*

Сими словами научаетъ Пророкъ, что никто собственною силою избавиться не можетъ отъ тѣхъ золь, которыя часто окружаютъ насъ; но всѣ требуютъ милости Божіей. Въ доказательство чего беретъ примѣръ отъ тѣхъ, которые по видимому наипаче могутъ похвалиться силами своими, каковы суть цари и исполины. Но какъ царю не довѣдетъ къ защищенію жизни многая сила служащихъ ему, такъ мужественнѣйшему витязю не довѣдетъ собственная крѣпость. Въ Евр. текстѣ, вмѣсто *исполина*, положено общее имя *сильнаго* или *храбраго мужа*. Но семьдесятъ толковниковъ положили имя исполина, дабы показать, что исполины обыкновенно бываютъ храбрѣе и страшнѣе другихъ, какъ читаемъ о исполинѣ Голиаѳѣ въ первой книгѣ Царствъ, въ главѣ 17, 4.

17) *Ложь конь во спасеніе, во множествѣ же силы своеѣ не спасетъ.*

Три суть вещи, могущія исхитить человѣка отъ предстояща опасности, а именно: силы чужія, яко то — стража воиновъ, силы собственные, и скорость коня; оныя потребны въ случаѣ сопротивленія, а сія въ случаѣ бѣгства. Псаломникъ показалъ, что первыя два средства не довѣютъ ко спасенію; а здѣсь присовокупляетъ, что не довѣдетъ и третіе. Всего того имѣемъ ясныя примѣры въ первой книгѣ Царствъ, въ гл. 17 и 31, и въ четвертой книгѣ тѣхъ же Царствъ, въ гл. 9. Ибо Саула царя не могли отъ смерти защитити великіе полки воиновъ. Голиаѳа, исполина крѣпчайшаго, отрокъ Давидъ пращею убилъ. Иорама сына Ахаавова, бѣжавшаго на быстрой колесницѣ, быстрѣйшая стрѣла поразила. *Ложь убо конь во спасеніе*, то есть, обманывается тотъ, кто надѣется спасти жизнь свою скоростію коней. Ибо скорость она многоразличными образы можетъ быть или удержана, или предупреждена, и потому ложная есть. *Убо и конь во множество силы своея не спасетъ*, и всадника своего отъ бѣдствія не избавитъ, хотя бы самую величайшую силу имѣлъ. Впрочемъ, что сказано здѣсь о спасеніи тѣлесномъ, то же самое разумѣть должно и о спасеніи душевномъ, къ стяжанію котораго никто самъ собою безъ благодати предшествующія, сопро-вождающія и совозслѣдствующія доволенъ быть не можетъ.

18) *Се очи гдѣи на боццыма ѣгѡ, ѡповѣщыва на милость ѣгѡ:*

19) *Израилити ѡ смерти души ихъ, и препитати ѡ въ глѣдѣ.*

Пророкъ заключаетъ разсужденіе свое, которымъ, какъ сказали мы выше, доказывалъ блаженство того народа, емуже есть Господь Богъ его. Ибо Богъ хотя и на всѣхъ людей призираетъ,

и знаетъ, коль мало могутъ они безъ помощи Его: однако особенно обращаетъ очи Свои на праведныхъ людей, подавая имъ съ небеси помощь Свою, освобождая ихъ отъ опасностей смерти, и доставляя средства, нужныя къ безбѣдному содержанію жизни. *Се очи Господни на боящіяся Его и уповающія на милость Его.* Подъ именемъ боящихся и уповающихъ разумѣются здѣсь люди праведные, и друзи Божіи. Ибо боязнь безъ упованія есть боязнь рабская, а упованіе безъ боязни есть высокомѣріе; боязнь же со упованіемъ истинную любовь являетъ, то есть, любовь свободную, которою любимъ Бога яко друга, яко отца, яко жениха. Ибо кто такую любовію горитъ, тотъ и зѣло боится, дабы любимаго не прогнѣвать, и благонадежно уповаешь, что милости любимаго никогда не лишится. *Избавити отъ смерти души ихъ, и препитати я въ гладъ.* Сія есть причина, чего ради Господь призираетъ отеческимъ окомъ на боящихся и уповающихъ на Него, а именно, дабы сугубымъ образомъ облагодѣтельствовать ихъ, то есть, и отъ страха смерти свободить, и нужное пропитаніе въ жизни подать. Понеже бо праведные боятся оскорбить Бога: для того и Богъ избавляетъ ихъ отъ боязни, дабы не оскорбились, или бы не претерпѣли страха, наипаче въ разсужденіи жизни, которая есть основаніе всѣхъ благъ. А понеже уповаютъ на милость Его, для того и Онъ содержитъ ихъ въ непрестанной милости, питая во время глада. Сіи два благодѣянія можно разумѣть какъ о спасеніи тѣлесномъ и временномъ, такъ и о духовномъ и вѣчномъ. Спасаетъ Господь отъ смерти души боящихъ Его, когда особливимъ промысломъ Своимъ избавляетъ жизнь ихъ отъ различныхъ опасностей смерти, отъ которыхъ они собственною силою своею избавиться не могли бы. Потомъ избавя такимъ образомъ отъ смерти, содержитъ въ жизни, промышляя имъ все потребное къ содержанію жизни, а наипаче во время глада, въ которое многіе другіе претерпѣваютъ во всѣхъ вещахъ недостатокъ. Духовнымъ же образомъ избавляетъ ихъ отъ смерти, когда или не попускаетъ падать во грѣхъ, который не что иное есть, какъ смерть души; или, ежели по случаю и согрѣшатъ, вскорѣ обращаетъ къ спасительному покаянію, и призываетъ къ благодати, яже есть жизнь души, и симъ сугубымъ образомъ избавляетъ души ихъ отъ вѣчныя смерти. Живущихъ же Богови чрезъ живущаго въ нихъ Духа Святаго питаетъ во время глада, одождая въ пустыни сей, чрезъ которую шествуемъ во обѣтованную оную землю, манну съ небесе, и напаяя водою, изъ камене духовнаго текущею, то есть прохлаждая и подкрѣпляя небесными утѣшеніями.

20) *Дѣшѣ же нѣша чѣетъ гдѣ, ѡкѡ помощникъ ѡ защититель нѣшѣ ѣтъ.*

Доселѣ Пророкъ бесѣдовалъ ко избраннымъ Божіимъ, и призывалъ ихъ къ духовной радости о Господѣ и къ хваленію Бога, Отца чадолюбиваго и премилосердаго; а здѣсь вводитъ самихъ праведныхъ отвѣтствующихъ на призываніе, и глаголющихъ: *душа наша чаеъ Господа.* Разумѣютъ праведные, чего Духъ Святой хочетъ отъ нихъ, когда призываетъ ихъ къ радости и хваленію Бога: вѣдаютъ, что намѣреніе Его въ томъ состоитъ, дабы чрезъ сіе воодушевить ихъ къ дальнѣйшему пребыванію въ правдѣ и къ тѣснѣйшему союзу съ Богомъ, чтобъ ни въ какихъ гоненіяхъ; коль бы они тяжки ни были, не отступали отъ Него, и чтобъ хвалили Бога дѣлами паче, нежели словами. Отвѣтствуютъ убо, что они, толико будучи облагодѣтельствованы, пребудутъ постоянны въ страхѣ и любви Его. *Душа наша чаеъ Господа:* то есть, все, что бы ни приключилося намъ, не разлучить насъ отъ любви Божіей, и мы не будемъ взирать къ иному утѣшителю, но съ терпѣніемъ пождемъ утѣшенія свыше; писано бо есть: *аще умедлитъ, потерпи Ему, яко приидый приидетъ, и не закоснитъ* (Аввак. 2, 3). Впрочемъ слова сіи: *душа наша чаеъ Господа,* сказаны Еврейскимъ слогомъ, по свойству коего душѣ присвоется то, что приличествуетъ всему человѣку, наипаче когда говорится о вещи духовной. Такъ сказалъ Исаія въ гл. 26, 8: *память, еяже желаетъ душа наша.* И паки: *отъ ноци утренюетъ духъ мой къ Тебѣ, Боже.* И Иеремія въ Плачѣ, гл. 3, 26: *душѣ ищущей отъ Бога благо.* Въ семъ смыслѣ рекла и Пресвятая Дѣва Богородица: *величитъ душа моя Господа* (Луки 1, 46). Въ слѣдующихъ словахъ: *яко помощникъ и защититель нашъ есть,* даютъ праведные причину, чего ради рѣшились постоянно ожидать Господа: понеже вѣдаютъ, изъ самаго опыта познали, что Господь въ благополучныхъ обстоятельствахъ помогаетъ имъ, а въ несчастныхъ защищаетъ.

21) *ѡкѡ ѡ нѣмѣхъ возвелитѣя сердце нѣше, ѡ во ѡма свѣтѣе ѣгѡ ѡповѣхомъ.*

Возсоотвѣтствовавъ первому намѣренію Духа Святаго, отвѣтствуютъ на второе, то есть, на гласъ радости, къ которой призываемы были, какъ сказано въ первыхъ словахъ псалма, и глаголють, что они чувствуютъ дѣйствіе гласа сего, и понеже самымъ опытомъ дознали, коль благъ и милостивъ къ нимъ Господь, для того достойно радуются о немъ, и во имя святое Его уповаютъ.

22) Бѣди, гди, милость твоѧ на насъ, якоже оуповѧхомъ на тѧ.

Заключается псаломъ молитвою, которая имѣетъ весьма приличную связь съ предыдущими словами и со всѣмъ псалмомъ. Ибо какъ нѣсколько разъ сказано, что Богъ уповающихъ на Него милуетъ, и праведные глаголють, что они уповали на Господа, и притомъ всегда имѣютъ нужду въ новой милости, по причинѣ вседневныхъ опасностей, сего ради прилично заключаетъ: *буди Господи милость Твоя на насъ*, то есть, да не престаеетъ, но да продолжается, паче же всегда новая да изливается на насъ милость Твоя, по мѣрѣ того, какъ и мы, уповая на благодать Твою, оную себѣ всегда общавали.

По книге: ТОЛКОВАНИЕ НА ПСАЛТИРЬ, по тексту еврейскому и греческому, истолкованное тщаніемъ и трудами Святейшаго Правительствующаго Синода Члена, покойнаго Архіепископа Псковскаго, Лифляндскаго и Курляндскаго и Кавалера, ИРИНЕЯ. Изданіе девятое. Часть первая. МОСКВА. Синодальная Типографія. 1903 г.
1.00.30