

Псаломъ 23.

НАДПИСАНІЕ.

Псаломъ дѣдѣ, сдѣнныа ѿ сѣбѣотъ.

Въ Еврейскомъ текстѣ нѣтъ сихъ словъ: *единыа отъ субботъ*, но приложены отъ семидесяти толковниковъ, можетъ быть, потому, что въ началѣ псалма упоминается о сотвореніи земли, которая создана въ едину отъ субботъ, какъ мнятъ церковные учителя, — или потому, что древніе псаломъ сей обыкновенно пѣвали въ день субботній.

СОДЕРЖАНІЕ.

Въ семъ псалмѣ описываетъ Пророкъ пространство царства Христова, твореніе всѣхъ вещей и управление, наипаче церкви, собранныя изъ всего міра. Притомъ показываетъ, кто суть истинные члены святыя церкви. Наконецъ пророческуетъ о преславномъ Христе Спасителе нашего на небеса вознесеніи, по свидѣтельству святыхъ отцовъ: Кипріяна въ словѣ на вознесеніе, Иеронима въ посланіи 142 къ Дамасу, Руффина въ толкованіи Символа, Григорія Нисскаго, Иоанна Златоустаго, Льва Папы Римскаго, и иныхъ.

ТОЛКОВАНІЕ.

Ст. 1) Гдѣа землѣа, ѿ исполненіе сѣа, вселеннаа ѿ вѣи живѣщїи на ней.

Пророкъ, имѣя намѣреніе показать, что Іудеи несправедливо думаютъ, аки бы Господь надъ одною токмо Палестиною владычествуетъ и объ однихъ токмо ихъ печется, нарицаая Богомъ ихъ однихъ¹, — какъ то думали послѣ и еретики Маркіониты и Манихеи, утверждая, что они суть единственное созданіе Божіе, а прочіе люди къ Богу не принадлежатъ, но отъ нѣкоего инаго начала созданы, напередѣ полагаетъ два стиха, которыми научаетъ, что Богъ есть Творецъ и Господь всея вселенныа и всѣхъ вещей, сущихъ на ней. *Господня земля и исполненіе ея*: то есть, и вся елика суть на ней, и елика наполняютъ ю. И то же самое изъясняя, во второй части присовокупляетъ: *вселенная и вси живущїи на ней*. Ибо сказавъ: *Господня земля*, объясняетъ себя, что сіе разумѣлъ наипаче о населяемой нами земли, или о кругѣ земномъ обитаемомъ. И паки сказавъ: *исполненіе ея*, показываетъ, что онъ разумѣлъ сіе наипаче о людяхъ, живущихъ на земли, а не о другихъ вещахъ, сущихъ на ней.

2) Той на морѣхъ ѿновѣлъ ѿ сѣтъ ѿ на рѣкѣхъ ѿготовѣлъ ѿ сѣтъ.

Доказываетъ, что Богъ есть Господь всея земли и всѣхъ живущихъ на ней, яко Той основалъ ю есть на водахъ, да будетъ удобна ко обитанію. Ибо ежели бы или воды совѣмъ не имѣла, или бы отвсюду водами покрыта была, то не могла бы обитаема быть. Той, глаголетъ, *на моряхъ основалъ ю есть*, сирѣчь, на водахъ, аки на нѣкоемъ основаніи, повѣсилъ землю, и потому изъ ничего сотворилъ, и притомъ такъ сотворилъ, чтобъ поверхность земли была выше поверхности моря: ибо предлогъ: *на* — положенъ здѣсь вмѣсто *выше*. За симъ то же самое повторяя, присовокупляетъ: *на рѣкахъ уготовалъ ю есть*. Сирѣчь, такъ устроилъ кругъ земный, чтобъ онъ удобенъ былъ къ обитанію людей, и для того содѣлалъ его выше рѣкъ. Иначе бо и море и рѣки потопили бы землю, ежели бы были выше ея. А изъ сего, что Богъ содѣлалъ землю обитаемою, слѣдуетъ, чтобъ былъ Онъ и Господь всѣхъ человѣковъ какъ потому, что люди изъ земли сотворены, и въ землю возвращаются, такъ и потому, что землю населяютъ не яко владыки, но яко поселяне, поставленные отъ Бога воздѣлывать землю.

3) Кто възидетъ на гору гдѣю; или кто стѣнетъ на мѣстѣ стѣмъ сѣгъ;

Понеже всѣ человѣки суть поселяне и Божїи рабы, и притомъ всѣ равномѣрно живутъ на земли, которая есть стяжаніе Божіе, для того прилично Пророкъ вопрошаетъ: *кто възидетъ на гору Господню?* Аки бы сказалъ: изъ толикаго числа людей обрящется ли кто такой, который бы достоинъ былъ взойти на мѣсто, гдѣ собственно обитаетъ Богъ? Гору же разумѣетъ здѣсь не земную

¹ Теодоритъ, въ толкованіи на сіе мѣсто.

Сіонскую, но оную небесную, которую блаженный Павелъ показуя, глаголетъ: *приступите къ Сіонстѣй горѣ, и ко граду Бога живаго, Іерусалиму небесному* (Евр. 12, 22).

4) *Неповиненъ рѣками и чистъ сердцемъ, иже не пріятъ всѣ души своѣ и не клѣтѣа лѣстїю искреннемъ своимъ.*

Отвѣтствуетъ на предложенный вопросъ, полагая четыре условія, требующіяся отъ человѣка, желающаго взойти на гору Господню. Первое чтобы былъ неповиненъ руками, то есть, чтобы ничего худаго не дѣлалъ. Второе, чтобы былъ чистъ сердцемъ, то есть, чтобы ничего худаго не мыслилъ, или не желалъ. Третье, чтобы не принималъ всѣ душу свою, то есть, чтобы воображалъ, что онъ не напрасно жизнь отъ Бога получилъ, и потому не токмо ничего худаго не дѣлалъ бы, и не помышлялъ, но напротивъ того и дѣлалъ и помышлялъ все то, что относится къ тому концу, для котораго онъ созданъ. Четвертое, чтобы не клялся ближнему въ намѣреніи обмануть его. Оныя слова, *иже не пріятъ всѣ душу свою*, нѣкоторые относятъ къ той же клятвѣ, дабы послѣдняя часть стиха была изъясненіемъ первыя. Иные мнятъ, что *помышлять всѣ душу свою*, не что иное есть, какъ помышлять и желать суетныхъ, то есть, временныхъ и тлѣнныхъ благъ; но сіе мнѣніе было помѣщено уже во оныхъ словахъ, *чистъ сердцемъ*, и потому кажется быть принужденно. Впрочемъ Пророкъ присовокупилъ четвертое оное условіе о ложной клятвѣ съ тѣмъ, дабы во грѣхѣхъ семъ, (который есть единъ изъ величайшихъ, понеже дѣлается противъ Бога и купно противъ ближняго), заключить и всѣ прочіе грѣхи, посредствомъ языка творимые. Такимъ образомъ, человѣкъ, желающій взойти на гору Господню, сирѣчь, на небо, долженствуетъ по всему быть совершенъ, такъ чтобы ни сердцемъ, ни языкомъ, то есть, ни дѣломъ, ни словомъ не погрѣшилъ, и чтобы вся благая, относящаяся къ должности его, исполнилъ.

5) *Сей пріиметъ бѣгословеніе ѿ гда, и млчыннѣ ѿ бга, иѣса своегѣ.*

Весьма прилично милость Божію совокупилъ съ благословеніемъ, поелику всѣ какъ временныя, такъ и вѣчныя награды по единому человѣколюбію Божію людямъ сообщаются. Правда бо человѣческая, или добрыя дѣла наша поистиннѣ ничто суть противъ даровъ, не токмо противъ будущихъ, которые превосходятъ всякое понятіе человѣческое, но и противъ здѣшнихъ.

6) *Сей родъ ищущихъ гда, ищущихъ лице бга іакѡвля.*

Симъ указательнымъ мѣстоименіемъ, *сей*, исключаетъ Пророкъ изъ числа рабовъ Божіихъ всѣхъ тѣхъ, которые однимъ только именемъ называются членами святаго церкви, и вносятъ въ оное одинъ токмо родъ людей, отрожденных во Христѣ, которыхъ главное тѣсаніе состоитъ въ томъ, чтобы Бога искать, и всѣми силами стремиться на гору Господню, дабы тамо узрѣть Бога лицомъ къ лицу. Ибо единственное, и можетъ быть самое главное, знаменіе избранныхъ Божіихъ въ томъ состоитъ, чтобы непрестанно воздыхать по оному отечеству, такъ какъ вопреки родъ сыновъ вѣка сего ничего меньше не ищетъ, какъ Бога, и ничего больше не боится, какъ смерти; и ежели бы данъ былъ имъ выборъ, то лучше пожелали бы остаться навсегда въ вѣкѣ семъ, нежели разрѣшиться, и быти со Христомъ. Впрочемъ искать Бога, и искать лица Божія, одно и то же есть. Ибо никто не узритъ лица Іаковля, кто не узритъ лица Бога Іаковля: понеже все благополучіе онаго преблаженнаго Патріарха состоитъ въ видѣніи лица Божія.

7) *Возмите врата кнѣзи вѣша, и возмите врата вѣчна: и внидетъ цѣрь славы.*

Понеже духомъ предвидѣлъ святой Пророкъ, что нашелся единъ человѣкъ, сирѣчь Христосъ, Который достоинъ былъ взойти на гору Господню: сего ради предвозвѣщаетъ, что Онъ и самую вещь имѣетъ взойти, и что врата небесная вѣчная отверзутся Ему. Но по обычаю стихотворческому употребляетъ лиценаведеніе (*προσωποποιᾶ*) и обращаетъ рѣчь ово къ княземъ небеснымъ, сирѣчь къ Ангеламъ, ово къ самимъ вратамъ вѣчнымъ: и Ангеламъ убо повелѣваетъ, да отверзутъ, вратамъ же, да позволятъ отверстися, паче же сами собою да отверзутся грядущему Царю славы. Но чего ради Пророкъ не глаголетъ Ангеламъ, *отверзите врата*, но *возмите*, и вратамъ не глаголетъ, *отверзитеся*, но *возमितеся*? Понеже при вшествіи Царя во градъ обыкновенно врата градскія отъемлются и низлагаются въ знакъ покорности. Въ Еврейскомъ текстѣ слова сіи читаются

такъ: *воздвигните врата верхи ваша, и воздвигнитесь входы вѣчныя, да видѣтъ Царь славы.* Откуда новѣйшіе толковники заключаютъ, что псаломъ сей написанъ былъ по случаю пренесенія ковчега завѣтнаго на гору Сіонъ, которая иногда вмѣсто Іерусалимскія церкви пріемлется, какъ утверждаетъ Исаіа, глаголя: *отъ Сіона изыде законъ* (гл. 2, 3).

8) *Ктò љитъ сей царь славы; гдѣ крѣпокъ њ силенъ, гдѣ силенъ въ бранн.*

Пророкъ вводитъ князей небеснаго Іерусалима вопрошающихъ: *Кто есть оный Царь славы?* Не потому, аки бы Ангели въ день вознесенія Господня не знали, что Христось есть Царь славы, но дабы изобразить удивленіе, которое произвела въ нихъ новость оная, что видѣли истиннаго человѣка во плоти восходяща на небо, не яко гостя, но яко Господа славы, и Царя вѣчнаго града. На вопросъ Ангеловъ отвѣтствуетъ Пророкъ, что царь славы есть Христось, Сынъ Божій, и купно Господь ихъ Всемогущій и Всесильный, Который силу Свою явилъ на брани противу князя тьмы, котораго Онъ побѣдилъ, совлекъ и связалъ.

9) *Возмѣте вратѣ князи вѣшна, њ возмѣте вратѣ вѣчна: њ видѣтъ царь славы.*

10) *Ктò љитъ сей царь славы; гдѣ силъ, тѣмъ љитъ царь славы.*

Пророкъ представляетъ Ангеловъ, начальствующихъ на небеси, аки бы коснящихъ при отверстіи вратъ, почему паки провозглашаетъ: *возмите врата князи ваша.* А сіе не что иное означаетъ, развѣ великую новость вещи, како тѣло земное, и плоть человѣческая, къ невѣроятному всего естества удивленію и какъ бы изумленію, возносится превыше Духовъ небесныхъ, превыше Ангеловъ и Архангеловъ? Паки убо вводитъ Ангеловъ вопрошающихъ: *Кто есть сей Царь славы?* И самъ же отвѣтствуетъ имъ: *Господь силъ, Той есть Царь славы.* Услышавъ убо имя зѣло извѣстное, абіе врата отворяютъ, и Царя славы съ весельемъ пріемлютъ. Въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто *Господь силъ*, читается *Богъ Саваоѡъ*. Которое имя въ Пророческихъ книгахъ весьма часто приписывается Богу и не сообщается другимъ богамъ, сущимъ по причастію, но есть собственное единому Богу, какъ потому, что содержитъ въ себѣ, имя четырехъ буквъ, *Егова*, свойственное единому Богу, такъ и потому, что Онъ единъ есть прямо Господь силъ, ово яко обладаетъ силами Ангеловъ, которыхъ есть безчисленное множество, ово яко Ему единому служатъ всѣ твари, какъ читаемъ во псалмѣ 148, 8: *огнь, градъ, снѣгъ, голоть, духъ бурень, (суть созданіе) творящая слово Его*, то есть, повинующаяся власти Его. Испыталъ Фараонъ, что Богъ есть Господь силъ, когда Онъ не токмо чрезъ Ангеловъ, но и чрезъ малѣйшихъ животныхъ, каковы суть жабы, мухи и комары, и не токмо чрезъ животныхъ, но и чрезъ неодушевленныя вещи, каковы суть градъ, огонь, тьма, болѣзни и прочая симъ подобная, брань произвелъ противъ него. Отсюда видимъ, что Христось воистинну есть Господь, и собственно Богъ, а не тварь, какъ мнили Аріане и другіе премногіе еретики. Ибо въ семъ псалмѣ нарицается Онъ *Господь силъ*, или *Господь воинствъ*, которое имя во всемъ Священномъ Писаніи единому Богу приписывается; еще же и *Царь славы*, то есть, Царь небеснаго Іерусалима, или града пресвѣтлаго, превеличайшаго и вѣчнаго, которое наименованіе безъ всякаго сомнѣнія приличествуетъ единому истинному Богу.

По книге: ТОЛКОВАНІЕ НА ПСАЛТИРЬ, по тексту еврейскому и греческому, истолкованное тщаніемъ и трудами Святейшаго Правительствующаго Синода Члена, покойнаго Архіепископа Псковскаго, Лифляндскаго и Курляндскаго и Кавалера, ИРИНЕЯ. Изданіе девятое. Часть первая. МОСКВА. Синодальная Типографія. 1903 г.