

## Псаломъ 134.

### НАДПИСАНІЕ.

ѿлнлѣѣа.

### СОДЕРЖАНІЕ.

Два слѣдующіе псалма одного суть содержанія: ибо Пророкъ возбуждаетъ върныхъ, такъ, какъ и въ предыдущемъ, къ хваленію Бога, что доказываетъ и самая надпись. Они прилично присовокупляются къ степеннымъ: ибо относятся къ тѣмъ, кои возвратилися изъ плѣна во отечество, и при помощи Божіей или взошли уже на степень совершенства, или не мало предуступили въ восхожденіи.

### ТОЛКОВАНІЕ.

Ст. 1) Хвалѣте ѿма гдѣне, хвалѣте рабѣ гдѣ,

2) Сѣоѡціи во храмѣ гдѣни, во дворѣхъ домѣ бгѣ нашегѡ.

Сіи два стиха, положенные въ началѣ предыдущаго псалма, для того повторяются здѣсь, чтобъ служили продолженіемъ хвалы, предназначены тамо. А дабы ученіе или увѣщаніе сіе толь часто повторяемое, не возродило скуки, то памятовать должно, что Богу нѣтъ пріятнѣйшей жертвы, какъ та, когда мы свидѣтельствуемъ предъ Нимъ благодарность нашу, какъ видѣли мы въ псалмѣ 49 (ст. 14), гдѣ сказано: *пожри Богови жертву хвалы, и воздаждь Вышнему молитвы твоя.* И паки во псалмѣ 115: *что воздамъ Господеву о всѣхъ, яже воздаде ми? Чашу спасенія прииму, и имя Господне призову* (ст. 3, 4). Имя *дворовъ*, или преддверій, полагается во множественномъ числѣ потому, что были два преддверія, одно особенное для священниковъ, а другое общее для всего народа, которому законъ запрещалъ входить во внутреннее святилище. Такимъ образомъ, псаломъ сей особеннымъ нѣкоторымъ образомъ относится къ священникамъ, коихъ должность состояла въ томъ, чтобъ стоять во внутренности святилища, и непосредственно служить Богу. Ибо хотя всѣ есмы раби Господни, но наипаче суть тѣ, которые особенно посвятили себя на служеніе Богу.

3) Хвалѣте гдѣ, ѿкѡ блгѣ гдѣ: пойте ѿмени егѡ, ѿкѡ добрѡ.

4) ѿкѡ іакѡва избрѣ себѣ гдѣ, избрѣна въ достояніе себѣ.

Пророкъ приводитъ здѣсь три причины, коими убѣждаетъ народъ хвалить Господа. Первая та, что Богъ достоинъ всякія хвалы; вторая, что сіе для человѣка добро и пріятно; третія, что имѣетъ долгъ хвалить Бога, Который паче всѣхъ другихъ народовъ облагодѣтельствовалъ Израиля. *Хвалите Господа, яко благъ Господь*: ибо всякое благо достойно похвалы, такъ какъ всякое зло достойно всякія хулы. Богъ же такъ есть благъ, что нѣтъ ничего лучше Его: притомъ единъ токмо всесовершенно благъ, и нѣтъ никакого блага, которое бы не было сообщаемо по дару Его. Сія есть первая причина, чего ради Израиль долженъ хвалить Бога. За сею слѣдуетъ другая: *пойте имени Его яко добро.* Сіи слова имѣютъ двоякій разумъ: ибо или имя Божіе благо есть, какъ въ первомъ членѣ Самъ Богъ нареченъ благимъ; или пѣніе, приносимое Богу, есть дѣло благое и пріятное, такъ какъ вкушеніе сладкія пищи пріятно потому, что пища сама по себѣ сладка и пріятна. За симъ слѣдуетъ третія причина, которая выводится отъ долга или отъ обязанности: *яко Іакова избрѣ Себѣ Господь, Израиля въ достояніе Себѣ.* Ибо ежели Богъ по единой милости Своей, а не по какимъ либо заслугамъ избралъ сыновъ Іаковлихъ въ достояніе Свое, то самая справедливость требуетъ, чтобъ Израильтяне больше другихъ народовъ хвалили Бога.

5) ѿкѡ ѿзз познѣхъ, ѿкѡ велій гдѣ, и гдѣ нашія надъ всѣми бѡгн:

6) Вѣа еліка вохотѣ гдѣ, хотѣи на небей и на земліи, въ морѣхъ и во всѣхъ бѣзднѣхъ.

Пророкъ, какъ кажется, отвѣтствуетъ здѣсь на вопросъ, который могъ встрѣтиться: чего ради съ толикимъ тщаніемъ призываетъ народъ къ хваленію Бога? *Яко азъ, глаголетъ, познахъ, яко велій Господь.* Велій не токмо надъ всѣми людьми, но и надъ всѣми богами, хотя бы то были Ангелы, хотя бы мнимые языческіе боги: и потому не могу молчать, но вопію и пою, и къ пѣнію всѣхъ

призываю. Потомъ доказываетъ обоя единымъ всемогуществомъ Божиимъ, то есть, что Богъ великъ есть и Самъ по себѣ, и по дѣламъ Своимъ: *вся бо, елика восхотѣ, сотвори на небеси и на земли, въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ*. Подъ именемъ — *морей* — разумѣть два великія моря, то есть, Океанъ и Средиземное море: а подъ именемъ — *безднѣ* — всякое собраніе глубочайшихъ водъ, или самыя преисподнія мѣста ада, куда низвергъ Господь сатану, присвоившаго себѣ честь Божества. Между тѣмъ прикровенно сравниваетъ немощь нашу съ силою Бога, которая вся творить, елика хоцетъ: ибо нѣтъ ей ничего невозможнаго. Мы хотя и желаемъ что нибудь сдѣлать великое, но не можемъ; Богъ же вся творить, елика хоцетъ, по Своей свободной волѣ, а не по нуждѣ. Мы большею частію почти все творимъ по нуждѣ, которая ежели бы не убѣждала насъ, то или праздноности предалися бы, или бы съ голоду померли. Богъ во всѣхъ вещахъ творить, что хоцетъ, поелику есть Господь всѣхъ вещей: мы же и въ насъ самихъ не можемъ сдѣлать того, чего желаемъ, кольми паче въ другихъ вещахъ. Слѣдовательно, самая нужда требуетъ, чтобъ мы не самихъ себя, но Бога нашего непрестанно хвалили.

7) Возводѣ облаки (въ Евр. *Иже возводитъ облаки*) ѿ послѣднихъ землѣ, молніи въ дождѣ сотвори (въ Евр. *молніи изъ дождѣи творитъ*): изводѣ вѣтры (въ Евр. *и изводитъ вѣтры*) ѿ сокровищъ своихъ.

Здѣсь приводитъ нѣсколько примѣровъ чудныхъ дѣлъ, которыя творить Богъ, когда Ему угодно, то на воздухѣ, то на землѣ, то въ водахъ и вѣтрахъ. Творить Богъ чудеса и въ Ангелахъ, и въ высочайшихъ частяхъ неба, и въ преисподнихъ безднахъ земли: но поелику все сіе не извѣстно намъ, сего ради Пророкъ полагаетъ примѣры, взятые отъ тѣхъ чудесъ, каковыя творить Онъ въ атмосферѣ, на землѣ и въ водахъ, яко въ стихіяхъ видимыхъ нами, хотя причинъ ихъ и не знаемъ. Итакъ первый примѣръ беретъ отъ облаковъ, раждающихся на землѣ, но составляющихся въ воздушномъ небѣ, и возвращающихся на землю въ видѣ воды. *Возводя, глаголетъ, облаки отъ послѣднихъ*, то есть, отъ самыхъ отдаленнѣйшихъ концовъ земли. Сіе сказано сообразно чувствамъ нашимъ: ибо мы обыкновенно видимъ, что облака поднимаются отъ четырехъ частей свѣта, то есть, или отъ востока, или отъ запада, или съ полуденной, или съ сѣверной страны. Сіе явленіе хотя отъ всегдашняго опыта кажется намъ маловажно, но въ самомъ дѣлѣ весьма чудно. Ибо откуда раждается вдругъ толикое множество паровъ, въ одно почти мгновеніе ока покрывающихъ облаками аки завѣсою все небо? Не отъ всемогущей ли десницы? Но слѣдующее еще и того чудеснѣе: *молніи съ дождемъ сотвори*. Ибо молнія есть вещество огненное, сухое и самое тончайшее, а дождь есть вещество влажное, холодное и грубое: но однако ни молнія не иссушаетъ воды, ни вода не погашаетъ молнію, сіе есть второе доказательство Божіей силы. Третіе взимается отъ происхожденія вѣтровъ, которые хотя весьма намъ извѣстны, и повседневно ощущаются нашими чувствами, но происхожденіе оныхъ весьма неизвѣстно, какъ Самъ Господь сказалъ: *духъ, идѣже хоцетъ, дышетъ, и гласъ его слышиши, но не вѣси, откуда приходитъ, и камо идетъ* (Іоан. 3, 8), то есть, вѣтръ, гдѣ хоцетъ, вѣетъ, и ты шумъ его слышишь, но какъ онъ востаетъ, и какъ утихаетъ, того не знаешь. Слѣдующія за симъ слова: *отъ сокровищъ своихъ*, суть преносныя: ибо вѣтры не въ пещерахъ или въ сокровенныхъ мѣстахъ заключенны пребываютъ, какъ баснословствуютъ стихотворцы, но внезапно производятся отъ Бога, такъ какъ бы изводимы были отъ сокровищъ, то есть изъ мѣстъ сокровенныхъ, или паче изъ сокровеннѣйшей Божіей силы, и изъ неисчерпаемыхъ источниковъ премудрости.

8) Иже поризнѣ первенцы ѣгипетскіа ѿ человѣка до скота:

9) Поглѣ знаменіа и чѣдеа посредѣ тебе, ѣгипте, на фарѳонѣ и на всѣхъ равѣи ѣгѣ.

Пророкъ присовокупляетъ здѣсь четвертый примѣръ Божія величества, повѣствуя о избіеніи всѣхъ первородныхъ Египетскихъ отъ человѣка до скота, какъ читаемъ въ книгѣ Исхода, въ главѣ 12. Сію повѣсть соединяетъ непосредственно съ произведеніемъ вѣтровъ потому, что какъ вѣтры суть нѣкоторые тѣлесные духи, кои хотя по причинѣ чрезмѣрныхъ тонкости бывають невидимы, однако производяють страшныя пораженія то на поляхъ, то во градахъ, то на морѣ, то на корабляхъ; такъ невидимые человѣческими очами духи Ангельскіе, дѣйствуя по Божію повелѣнію, съ невѣроятною

скоростію поразили всѣхъ первенцевъ Египетскихъ отъ человѣка до скота. Сіе поражение нельзя приписать или моровому повѣтрію, или естественной болѣзни: ибо избиты были одни токмо первенцы Египетскіе, и притомъ всѣ въ одну ночь: а у Евреевъ, жившихъ въ то же время во Египтѣ, ни одинъ человѣкъ, и даже ни одинъ скотъ не погибъ. Наконецъ присовокупляетъ вкратцѣ другія чудеса и знаменія, содѣланныя Богомъ чрезъ Моисея во Египтѣ, о которыхъ пространнѣе повѣствуется въ книгѣ Исхода въ главахъ 7, 8, 9, 10, 11 и 12.

10) *Иже поразѣнъ ѣзыки мнѡги, и ѣзѣнъ царѣи крѣпкѣи:*

11) *Снѡна царѣа ѣморрейска, и ѡга царѣа васанска, и всѣа царѣтѣа хананска:*

12) *И даде зѣмлю ѣхъ (вѣ) догтоѡнѣ, (вѣ) догтоѡнѣ изранлю людемъ своимъ.*

Исчисливъ чудеса, содѣланныя Богомъ въ Египтѣ противъ Фараона, здѣсь присовокупляетъ другія знаменія, содѣланныя на пути противъ двухъ сильныхъ царей, Сигона царя Аморрейска, и Ога царя Васанска, коихъ побѣдили Израильтяне болѣе помощію Божіею, нежели оружіемъ, какъ повѣствуется въ книгѣ Числъ, въ главѣ 21. Наконецъ присовокупляетъ чудеса, содѣланныя Богомъ въ самой землѣ обѣтованной противъ 30 царей, обладавшихъ странами оными, гдѣ между прочими чудесами, случившимися тамъ при гласѣ трубъ священническихъ испровержены были стѣны Иерихонскія, и гдѣ по повелѣнію Іисуса Навина солнце и луна посредѣ теченія своего стали, какъ повѣствуется пространнѣе въ книгѣ Іисуса Навина въ главахъ 6, 10 и 12. Отсюда явствуетъ, что Самъ Богъ отдалъ землю оную во владѣніе народу Израильскому, аки бы была она собственное достояніе Израіля.

13) *Гдѣи, ѣма твоѣа вѣвѣкѣ, и пѡмать твоѡа вѣ родѣи и родѣи.*

14) *Иѡкѡ сдѣити ѣмать гдѣ людемъ своимъ, и ѡ рабѣхъ своихъ ѡмѡлѣтѣа (въ Евр. ѡмѡлѡсѣрдѣтѣа).*

Здѣсь славословіемъ прерываетъ порядокъ слова, какъ обыкновенно творять Пророки. Ибо начавъ нѣчто говорить о чудесахъ Божіихъ, тотчасъ воспаляются и не прежде къ концу приходятъ, какъ прославивъ и восхваливъ Бога за неизреченныя благодѣянія Его. Сіе и Павелъ творить повсюду, а наипаче въ предисловіяхъ своихъ посланій (Гал. 1, 3; Рим. 9, 4; 1 Тим. 1, 17). Тако и Пророкъ, описавъ чудный промыслъ о церкви, пораженіе, бывшее во Египтѣ, многоразличныя благодѣянія, оказанныя Іудеямъ въ пустынѣ, преславныя побѣды, одержанныя надъ многочисленными врагами, и бывъ въ восторгѣ отъ неизреченнаго Божія человѣколюбія, провозгласилъ славословіе, глаголя: *Господи, имя Твое въ вѣкъ, и память Твоя въ родъ и родъ*, то есть слава Твоя пребудетъ вѣчна: ибо ничто ея не умалитъ, ничто ея не прекратитъ, но присно пребудетъ неизмѣнна, всегда имѣетъ процвѣтати, и никогда не увянетъ. И то же самое по обычаю своему повторяя, присовокупляетъ: *и память Твоя*, — то есть воспоминаніе имени Твоего, продолжится *отъ рода въ родъ*. Слѣдующія за симъ слова: *яко судити имать Господь людемъ Своимъ, и о рабѣхъ Своихъ умилосердится* — означаютъ, что память имени Божія потому всегда будетъ славна, поелику Богъ, праведный Судія, какъ доселѣ мстилъ за людей Своихъ, такъ и впредь имѣетъ мстити врагамъ неправедно гонящимъ ихъ; *и о рабѣхъ Своихъ умилосердится*, то есть, продолжитъ милость Свою въ родъ и родъ.

15) *Идѡи ѣзыки, сребрѡ и златѡ, дѣла рѣкѣа человекѣикихъ:*

16) *Оуѣтѣа ѣмѣтѣа, и не возглаголютѣа: Очи ѣмѣтѣа, и не оуѣзратѣа:*

17) *Оуѣши ѣмѣтѣа, и не оуѣлышатѣа: ннѣе бо сѣтъ дѣхъ во оуѣтѣхъ ѣхъ.*

Пророкъ паки возвращается здѣсь къ прежнему ученію, и сими словами подтверждаетъ первый свой доводъ, положенный въ пятомъ стихѣ, гдѣ сказалъ, яко *Господь нашъ велій надъ вѣсьми боги*. Ибо хотя не важно для Бога быть больше боговъ златыхъ и серебрянныхъ, когда Онъ несравненно больше не токмо царей, но и Ангеловъ: но Пророкъ сравниваетъ Его съ идолами, во первыхъ, для того, дабы яснѣе показать немощь языческихъ боговъ; во вторыхъ — для того, что хотя боги языческіе были не что иное, какъ демоны: однако многіе изъ язычниковъ сего не знали, но почитали самыхъ идоловъ за боговъ, какъ явствуетъ изъ 1 книги Царствъ о кумирѣ Дагона. Въ третьихъ, наконецъ, для того, что изъ сихъ доводовъ ясно выводится немощь и самыхъ демоновъ,

кои изображеніямъ своимъ не могли дать ни чувства, ни жизни, такъ какъ истинный Богъ далъ образу Своему, то есть человѣку, и духъ жизни, и чувство, и, что еще превосходнѣе, разумъ и свободную волю. Такимъ образомъ Пророкъ сильно доказываетъ, что Богъ есть велий надъ всѣми богами: ибо идоли языкъ, какъ сами, такъ и живушіе въ нихъ, — мнимые боги, очи имѣютъ, но не видятъ; уши имѣютъ, но не слышатъ; уста имѣютъ, но не глаголютъ; руки и ноги имѣютъ, но ни двигнуть, ни двинуться не могутъ: *нѣсть бо духа жизни во устѣхъ ихъ*. Пророкъ сіе сказалъ, примѣняясь къ словамъ, реченнымъ въ 2 главѣ Бытія, гдѣ сказано о образѣ истиннаго Бога такъ: *и вдуу въ лице его дыханіе жизни* (Быт. 2, 7).

18) Подѣбни ѿмъ да бѣдѣтъ творѣціи ѿ нѣ вѣи надѣющіица на нѣ.

19) Дѣоме израилевъ, бѣгословнѣте гдѣ: дѣоме аарѣонъ, бѣгословнѣте гдѣ: дѣоме левіинъ, бѣгословнѣте гдѣ:

20) Боѣщнѣца гдѣ бѣгословнѣте гдѣ.

Сдѣлавъ сравненіе между истиннымъ Богомъ и между богами ложными, здѣсь сравниваетъ почитателей ложныхъ боговъ съ почитателями истиннаго Бога, и образомъ клятвы первымъ предвозвѣщаетъ, что они будутъ подобны богамъ своимъ, то есть нѣмы, слѣпы и глухи, касательно познанія и взысканія истинныхъ благъ; а вторыхъ призываетъ къ хваленію Бога. Ибо какъ чтители истиннаго Бога, яко живые образы живаго Владыки, и видятъ, и слышатъ, и глаголютъ: сего ради имѣютъ долгъ упражнять языкъ свой въ хваленіи Господа, отъ Котораго и чувства, и жизнь, и разумъ получили. Призываетъ же первѣе вообще *домъ Израилевъ*, то есть, весь народъ Божій; потомъ раздѣляетъ на части, — во первыхъ, *домъ Аароновъ*, ибо былъ домъ священнической; во вторыхъ, *домъ Левинъ*, изъ котораго происходили левиты, служившіе священникамъ; наконецъ, *всѣхъ боящихся Господа*, то есть, всѣхъ мірскихъ людей, чтущихъ Бога.

21) Бѣгословнѣте гдѣ ѿ іѣруса, живѣи въ іерлѣимѣ.

Заключаетъ псаломъ молитвою, и проситъ Бога, дабы отъ Сіона, яко отъ собственнаго жилища Своего, ниспослалъ благословеніе на всѣхъ, живушихъ во Іерусалимѣ, дабы и они всѣ взаимно и непрестанно благословляли Господа, яко Царя Великаго, утвердившаго престоль Свой во Іерусалимѣ. Сіе желаніе хотя приличествуетъ церкви воинствующей, но несравненно лучше торжествующей, которая будучи свободна отъ всякаго труда и безпокойства, одно токмо имѣетъ дѣло — упражняться въ хваленіи Бога.

---

По книге: ТОЛКОВАНІЕ НА ПСАЛТИРЬ, по тексту еврейскому и греческому, истолкованное тѣченіемъ и трудами Святѣйшаго Правительствующаго Синода Члена, покойнаго Архіепископа Псковскаго, Лифляндскаго и Курляндскаго и Кавалера, ИРИНЕЯ. Изданіе девятое. Часть вторая. МОСКВА. Синодальная Типографія. 1903 г.