

Псаломъ 104.

НАДПИСАНИЕ и СОДЕРЖАНИЕ.

Йлнлвѣа.

Въ семь псалмъ содержится достопамятная повѣсть о благодатномъ усыновленіи народа Израильскаго, и о исходеъ его изъ Египта: она сочинена для воспоминанія Божіихъ чудесъ.

ТОЛКОВАНИЕ.

Ст. 1) Йсповѣдйгегл гдѣи (въ Евр. Проглавлйгте егл) њ призвйкйгте йма егѡ: возвѣстйгте во йзыцѣхъ дѣла егѡ.

2) Вопйкйгте емлѣ, њ пойнте емлѣ: повѣдйгте всл чдгел егѡ.

3) Хвалйгтегл ѡ ймени гѣбмз егѡ, да возвеклйгтегл ердце йщвцнхъ гдл.

Сіе увѣщаніе относится къ тому, чтобъ Израильтяне, происшедшіе отъ рода Авраамля, все блаженство свое поставляли въ благодатномъ усыновленіи, котораго удостоилъ ихъ Богъ. Ибо хотя не маловажно и то благодѣяніе, что они, будучи созданы отъ Бога, наслаждаются отеческимъ Его промысломъ въ мірѣ, и пищу отъ руки Его пріемлютъ; но гораздо превосходнѣе и важнѣе то, что Богъ избралъ ихъ въ особенное достояніе Свое, и тѣмъ отличилъ отъ прочихъ народовъ, дабы могли хвалиться священнымъ именемъ Божія народа. Сію-то Божію милость прославляя Пророкъ, собралъ толикое множество словъ: ибо здѣсь не о твореніи міра разсуждаетъ, какъ въ предыдущемъ псалмѣ, но проповѣдуетъ отеческое благоволеніе Бога, въ которомъ содержалъ Онъ Израильскій народъ. И хотя неопредѣленно упоминаетъ о дѣлахъ и чудесахъ Его, но обоя относитъ къ духовному оному завѣту, по силѣ котораго избралъ Іудейскую церковь, дабы сынове ея, живя на землѣ, поучались небесному жительству. Чудесами убо нарицаетъ здѣсь не то, что солнце, луна и звѣзды, ежедневно восходя, освѣщаютъ міръ, что земля во свое время проращаетъ траву, что животнымъ всякаго рода изобильная подается пища, и что человѣческому роду доставлены толикія выгоды; но что Богъ изъ растлѣннаго Адамова племени малую нѣкую часть избралъ Себѣ въ достояніе, дабы быть ему во отца. Сего ради повелѣваетъ *исповѣдаться Господеву*, то есть, прославляти Бога, и *призывать имя Его*. А какъ сей долгъ приличествуетъ единой церкви; то изъ сего явствуетъ, что Пророкъ обращаетъ слово къ однимъ токмо вѣрнымъ, коихъ Богъ воспріялъ подъ покровительство Свое, и повелѣлъ хвалиться именемъ Своимъ. Они означаются здѣсь подъ именемъ *ищущихъ Бога*.

4) Взыцйгте гдл, њ оутвердйгтегл (въ Евр. Взыцйгте егл њ крѣпостн егѡ), взыцйгте лнцл егѡ вьнѣ.

5) Помлнйгте чдгел егѡ, йже сотворл, чдгел егѡ, њ вдвбѣй оґггз егѡ.

Хотя люди одарены свободною волею и не требуютъ понужденія, но оно бываетъ нужно по причинѣ врожденныя намъ лѣности; сего ради Пророкъ сильно настаитъ и понуждаетъ, дабы народъ прилежно искалъ Бога: ибо глаголь *утвердитесь*, означаетъ то же, что не ослабѣвайте во взысканіи Бога, но напрягайте душевныя силы и неослабно ищите. Когда говорить: *взыщите лица Его*, чрезъ сіе безъ сомнѣнія означаетъ видимые знаки явленія Божія, коими по тогдашнимъ обстоятельствомъ свидѣтельствовалъ Богъ присутствіе Свое во храмѣ, и тѣмъ привлекалъ къ Себѣ грубый народъ. Извѣстно также и изъ другихъ премногихъ мѣстъ, что крѣпостію и лицемъ Божіимъ обыкновенно нарицается ковчегъ завѣта, яко видимый знакъ, которымъ напоминаемо было народу, что Богъ къ нему близокъ, и что сила Его была ему извѣстна. Итакъ чѣмъ ближе былъ къ нему Богъ, тѣмъ усерднѣе повелѣваетъ искать Его. Аки бы сказалъ: ищите благодатнаго присутствія Господня, являемаго въ видимыхъ знакахъ; потщитесь пріобрѣтати милость и благоволеніе Его, дабы Онъ всегда кроткимъ лицемъ взиралъ на васъ, дабы благодѣтельствовалъ вамъ и не отвращалъ лица Своего отъ васъ, ниже въ гнѣвѣ Своемъ наказывалъ васъ. Къ сему присовокупляетъ слово — *выну*, дабы кто въ подвигѣ семь не облѣнился, или бы, надмень будучи безумнымъ мнѣніемъ о своемъ совершенствѣ, не пренебрегъ внѣшнихъ благочестія пособій, какъ дѣлаютъ многіе, кои два или три часа постоявъ на молитвѣ, почитаютъ себя равноангельными. Потомъ паки

повелѣваетъ *воспомять чудеса Божія*, которыя содѣлалъ Господь при изведеніи народа изъ Египта, оказавъ тамъ силу Свою новыми и необыкновенными знаменіями. Подъ именемъ *судебъ устныхъ*, нѣкоторые законъ разумѣютъ; но поелику Пророкъ въ одной связи стиховъ три имени положилъ, то безъ сомнѣнія говорить о тѣхъ же знаменіяхъ, которыми Богъ смирилъ гордость Фараонову.

6) *Сѣма Авраамле раби ѓгѡ, сынове іакѡвли избранныи ѓгѡ.*

7) *Тѡи гдѣ бѣхъ нѣшѣ, по всѣи землѣи ѓдѣбѣи ѓгѡ.*

Нарицаетъ Израильскій народъ собственнымъ его именемъ, дабы показать, отъ кого онъ произошелъ, и чего ради принять въ благодатное усыновленіе, и чрезъ то предпочтенъ всѣмъ прочимъ народамъ. Итакъ нарицая Иудеевъ сѣменемъ Авраамимъ, и сынами Іаковлевыми, напоминаетъ, что они не своими заслугами получили толикую честь, но поелику рождены отъ Святыхъ прародителей. Но купно показываетъ, что и святость прародителей проистекаетъ отъ единого избранія Божія, а не отъ природы ихъ. Ибо и то и другое ясно изображаетъ, когда нарицаетъ Авраама рабомъ, а Іакова избраннымъ Божиимъ, какъ въ Еврейскомъ текстѣ изображено, гдѣ читается такъ: *сыма Авраама раба Его, сынове Іакова избраннаго Его*. Изъ сихъ словъ выводилъ, что хотя владычество Бога распространяется на всю вселенную, и судьбы Его видимы повсюду; но народъ Израильскій единъ изъ всѣхъ находитъ въ Немъ особливаго для себя Бога, какъ сказано въ пѣсни Моисеевой: *егда раздѣляше вышній языки, бысть часть Господня людие Его Іаковѣ, уже наслѣдія Его Израиль* (Второз. 32, 8 и 9). Но и паки глаголетъ, что израильтяне не потому отличаются, аки бы были лучше другихъ, но по единственной причинѣ Божія благоволенія: ибо ежели судьбы Господни распространяются по всѣмъ частямъ міра, то состояніе всѣхъ народовъ есть равное вмѣстѣ съ ними. Откуда слѣдуетъ, что различіе состоитъ въ одномъ токмо благоволеніи Бога, и что усыновленіе есть даръ, туне данный.

8) *Поманѣ въ вѣкѣхъ завѣтъѣи твоѣи, слово, ѓже заповѣда въ тыщѣхъ родовѣхъ:*

9) *Ѣже завѣща Авраамѣ, и клятвѣи твоѣи іаковѣ.*

10) *И постѣви ю іакѡвѣ въ повелѣніе, и іакоу въ завѣтъѣи вѣчнѣхъ.*

11) *Глагола: тебѣ дамъ землю Хананію, ѡже достояніа вѣшнѣхъ.*

Здѣсь говорить о произведеніи въ дѣйство того завѣта, который учинилъ Богъ древле съ протцемъ Авраамомъ, и доказываетъ событіемъ обѣтованія, даннаго ему въ разсужденіи усыновленія потомковъ его. А какъ между обѣтованіемъ и исполненіемъ онаго много времени протекло, сего ради употребляетъ глаголь *воспомянія*, аки бы сказалъ, что продолженіе времени не загладило Божіихъ обѣтованій, и хотя бы весь міръ почиталъ ихъ забвенными, но они памятни предъ Богомъ, Который во свое время непременно исполнитъ ихъ. Сіе яснѣе подтверждаетъ во второмъ членѣ стиха, гдѣ упоминаетъ о взаимномъ согласіи между завѣтомъ и событіемъ онаго, аки бы сказалъ: Богъ не на одинъ, или не на два дни учинилъ завѣтъ со Авраамомъ, но *въ тыщѣхъ родовѣхъ* обѣщаль быть Богомъ потомству его; и наконецъ самымъ дѣломъ доказалъ, что слово Его теченіемъ временъ и древностію лѣтъ не измѣняется. А какъ Авраамъ родился между идолопоклонниками, и первый призванъ былъ въ вѣру, сего ради Пророкъ первѣе отъ его лица и начинается; потомъ упоминаетъ объ Исаакѣ, и Іаковѣ, изъ коихъ первый былъ сынъ, а другой внукъ. Такимъ образомъ Богъ заповѣдалъ завѣтъ Свой первѣе Аврааму, и далъ ему слово, которое торжественно подтвердилъ клятвою, чтобъ быть сѣмени его въ Бога. Но дабы болѣе удостовѣрить въ томъ, благоволилъ повторить Свою клятву предъ Исаакомъ и Іаковомъ; ибо симъ образомъ какъ истина Божія глубже укореняется въ сердцахъ человѣческихъ, такъ и милость Его извѣстнѣе и свѣтлѣе становится, будучи свидѣтельствуема частыми повтореніями. Для сей-то причины постепенно изображается, колико твердъ и непоколебимъ былъ оный завѣтъ. За симъ слѣдуютъ самыя слова въ завѣтѣ изображенныя: *тебѣ дамъ землю Хананію, уже достояніа вашего*. Переменная числа единственнаго на множественное показываетъ, что Богъ не съ однимъ токмо Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ постановлялъ завѣтъ оный, но вообще со всѣмъ народомъ, аки бы сказалъ: земля которую тебѣ обѣщаль, и въ которой теперь живутъ Хананеи, достанется по тебѣ въ наслѣдіе сыновъ твоихъ, а по

нихъ перейдетъ въ роды родовъ. Я раздѣлю оную потомкамъ твоимъ ужемъ жребодаянія, дабы каждый владѣль своею частію: такимъ образомъ завѣтъ Мой пребудеть вѣченъ. Сіе есть второе знаменіе благодатнаго усыновленія: за симъ слѣдуютъ другія.

12) *Внегда быти ѿмъ мѣлымъ числомъ, малѣйшимъ и прѣшельцемъ въ ней.*

13) *И прендоша (въ Евр. И прехождѣху) ѿ языка въ языкъ, и ѿ царствѣа въ лѣди ѿны.*

Здѣсь исчисляеть Божія благодѣянія, оказанныя святымъ патріархамъ еще изъ начала, дабы показать, что завѣтъ за долго прежде избавленія Израильтянъ имѣлъ свою силу: ибо повѣсть, которую увидимъ ниже, клонится къ тому, что Богъ съ того самаго времени, какъ призвалъ Авраама въ вѣру, не преставаель его любить, и чуднымъ образомъ покровительствовать. Не меньшую любовь оказалъ и къ другимъ двумъ патріархамъ, то есть къ сынамъ его, Исааку и Иакову. Впрочемъ когда говоритъ, что были они числомъ весьма малы, то симъ обстоятельствомъ не токмо прославляеть Божію силу, но купно означаетъ и причину, чего ради Богъ толико милостивъ былъ къ нимъ: понеже были весьма слабы и отъ всѣхъ презрѣнны, яко люди нищіе и убогіе. Когда паки глаголетъ, *преидоша отъ языка въ языкъ*, то симъ обстоятельствомъ яснѣе показываеть чудный Божій промысль въ разсужденіи храненія ихъ: ибо странствуя по различнымъ мѣстамъ, и отскуду съ ненавистію будучи изгоняемы подобно праху, возметаемому вѣтромъ, не находили они даже и презрѣнныя хижины для своего успокоенія. Понеже убо таковая жизнь всюду подвержена была опасностямъ, а перемѣна мѣстъ ежеминутно угрожала новыми бѣдствіями: то отскуду ясно открывается Божія сила, повсюду ихъ защищавшая. Здѣсь замѣтитъ должно, что Пророкъ съ намѣреніемъ описываетъ сіе Божіе благодѣяніе, и говоритъ, что святые праотцы были люди бѣдные, презрѣнные, и въ маломъ числѣ скитавшіеся по свѣту, дабы Іудеи ничего надменно себѣ не присвоили, но избраніе свое приписывали единому благоволенію Бога, а не многочисленію своему, ниже знатности предковъ своихъ, якоже и Моисей укоряя ихъ, глаголетъ: *не яко мнози есте паче всѣхъ языкъ, предприя и избра васъ Господь, вы бо есте меньшии отъ всѣхъ языковъ: но яко возлюби Господь васъ* (Второзак. 7, 7).

14) *Не ѿгнѣи челоуѣка (въ Евр. Не похѣти челоуѣкъ) ѿбѣдѣти ѿхъ, и ѿблнчѣи ѿ нихъ (въ Евр. за нихъ) царѣи.*

Извѣстно изъ священной исторіи, что не два или три челоуѣка были непріязненны Аврааму и сынамъ его, но отъ цѣлыхъ народовъ претерпѣвали обиды, которые толпами одни послѣ другихъ нападали на нихъ. Сего ради Пророкъ неопредѣленно глаголетъ: *не попусти челоуѣку обидѣти ихъ*, полагая одного челоуѣка за многихъ, по риторической фигурѣ. Потомъ увеличиваетъ Божію любовь къ вѣрнымъ рабамъ еще и тѣмъ, что Онъ защищаль ихъ и отъ самыхъ царей: ибо не пощадилъ ни Египетскаго царя, ни Герарскаго. Отскуду явствуетъ, колико Богъ любилъ Авраама, и сыновъ его, когда предпочтилъ ихъ самымъ царямъ, хотя были они презрѣнны отъ міра, какъ сказано выше.

15) *Не прикасайтесь помѣзаннымъ моймъ, и во прѣоуцѣхъ мойхъ не дѣлайте вреда* (въ Евр. и прѣоукамъ моймъ не творѣти пакостѣи).

Пророкъ далѣе идетъ здѣсь, показывая, что Богъ защищаль рабовъ Своихъ отъ насилія царей и народовъ не токмо потому, что бѣднымъ и неправедно угнетаемымъ людямъ обыкновенно помогаетъ, но и потому, что воспріялъ ихъ подъ особенное Свое покровительство, и по силѣ благодатнаго усыновленія обѣщаль быть за нихъ мстителемъ. По сей-то причинѣ отличаетъ здѣсь святыхъ патріарховъ двумя почтенными именами, нарицаая ихъ пророками и помазанниками Своими. О другихъ сказалъ бы Богъ: не прикасайтесь людямъ невиннымъ, не дѣлайте вреда бѣднымъ, которые никакого зла не причинили вамъ, но въ разсужденіи Авраама и сыновъ его другую показываеть причину защищенія. Онъ нарицаеть ихъ помазанными, то есть такими, коихъ особенно освятилъ Себѣ. Въ томъ же разумѣ нарицаеть ихъ и Пророками, какъ именно сказано о Авраамѣ, Бытія въ главѣ 20, въ стихѣ 7. И сіе не токмо потому, что Богъ ближе открылъ Себя имъ, но и потому, что они небесное ученіе въ роды родовъ распространили, и тѣмъ имя Его и по смерти своей прославили. Хотя же помазаніе не было еще тогда во употребленіи, такъ какъ послѣ было въ законѣ: но что

Богъ въ законахъ обрядовыхъ показалъ послѣ, то Аврааму сообщилъ прежде, нарекиши его пророкомъ, и помазанникомъ, такъ какъ и всѣмъ избраннымъ Своимъ даетъ титуло освященныхъ. О чемъ зри пространнѣе, въ первомъ изданіи, въ толкованіи на сіе мѣсто.

16) И́ призѡ̀ гла́дъ на зѣ́млю: вѣ́лѣко о́утвержде́ніе хлѣ́бное со́трыи.

Здѣсь въ доказательство Божія промысла о народѣ избранномъ приводитъ достопамятный случай, при которомъ Божій завѣтъ открылся во всей своей силѣ, хотя и казалось, что былъ уничтоженъ. Выше сказано, что Богъ въ подтвержденіе вѣрности завѣта Своего, вмѣсто залога обѣщаль Израильтянамъ въ наслѣдіе землю Ханаанскую. А какъ схождение во Египетъ отнимало у Иакова надежду зрѣть когда-нибудь землю сію, то нельзя было не подумать, чтобъ завѣтъ оный не пресѣкся. Но здѣсь-то и просіяла Божія истина. Онъ при семъ самомъ искушеніи еще яснѣе доказаль, колико отеческій промыслъ Его былъ попечителенъ о сохраненіи рода Авраамля. Разсмотримъ каждую часть особливо. Во первыхъ говоритъ, что голодъ оный, который понудилъ Иакова пойти во Египетъ, былъ не случайный, но отъ Бога посланный. Сіе обстоятельство сильнѣе выражаетъ глаголомъ: *призва*, — такъ какъ бы голодъ былъ служитель Божія гнѣва готовый къ повиновенію, или подобенъ нѣкоему вооруженному воину, расположенному слѣдовать изъ одного мѣста въ другое. За симъ слѣдуетъ дѣйствіе глада: ибо Богъ посредствомъ онаго *стерль всякое утверженіе хлѣбное*. Слово: *утверженіе* — весьма прилично здѣсь положено; ибо хлѣбу свойственно утверждать и подкрѣплять человѣческія силы; сокровенное внутрь и отъ Бога данное ему свойство есть аки нѣкая подпора, поддерживающая насъ на подобіе жезла, доколѣ Богу угодно симъ пособіемъ подкрѣплять наши силы. Оный гладъ чрезъ цѣлыя семь лѣтъ продолжался, въ которыя не было ни оранія, ни сѣянія, ни жатвы, какъ повѣствуется Бытія въ главѣ 45.

17) Погѡ́л предъ́ нимѡ́и чѡлѡвѣ́ка, вѡ́ рѡвѣ́ продѡ́нзъ бы́сть и́ѡсѡ́фъ.

Сія и слѣдующая связь стиховъ аки перстомъ показываетъ, что все, касающееся до народа Израильскаго, дѣлалось по намѣренію Бога, и подъ Его всеильною рукою: ибо по Его намѣренію Иосифъ предпосланъ былъ во Египетъ, дабы препитать домъ отца своего, и гладъ призванъ на землю, дабы Израиль сверхъ всякаго чаянія могъ увидѣть то, чего никогда видѣть не чаялъ. Сего ради полагаетъ два по видимому противныя между собою обстоятельства, дабы тѣмъ лучше открыть провидѣніе Бога: ибо какимъ образомъ Иосифъ посланъ былъ отъ Бога? Онъ осужденъ былъ на смерть; но случилось такъ, что братья лучше согласились продать его, нежели оставить во рвѣ на смерть. Но и самая продажа, ежели судить по ней самой, аки нѣкимъ облакомъ закрывала промыслъ Божій; ибо когда положена уже было намѣреніе совсѣмъ погубить Иосифа, то кто бы могъ подумать, что онъ будетъ питателемъ отца и всего дома его? Потомъ хотя избѣжалъ онъ жестокой смерти, но будучи, вверженъ въ ровъ, какимъ бы образомъ могъ помочь другимъ? Велико счастье было и то, что вышелъ живъ изъ рва и проданъ. Но и по сихъ паки будучи вверженъ въ темницу, едва не ислѣлъ во оковахъ на подобіе мертвѡго трупа. Судя по симъ превратностямъ, кто бы могъ подумать, что управлялъ Божій промыслъ? Сего ради Пророкъ предварительно глаголетъ, что Иосифъ по мнѣнію людей преданъ былъ на погибель: но по Божію промыслу посланъ былъ для благополучія своего и другихъ, какъ самъ Иосифъ послѣ братьямъ своимъ сказалъ: *вы совѣщасте на мя злая, Богъ же совѣща о мнѣ во благая* (Быт. 50, 20).

18) Смирѡ́ша во ѡ́кѡбѡ́хъ нѡ́зѣ́ ѡ́гѡ́, желѣ́зо прѡ́иде́ дѡ́шѡ́ ѡ́гѡ́.

Пророкъ не всуе продолжаетъ описывать превратныя оныя обстоятельства, которыя могли сильно поколебать человѣческія мысли въ разсужденіи промысла Божія: ибо какъ можно было не усумниться, чтобъ Богъ чрезъ толь косвенныя пути достигъ до намѣреваемого конца? Но промыслъ Божій по преодоленіи толикихъ препонъ гораздо свѣтлѣе сталъ, нежели тогда, когда бы все дѣло кратчайшимъ и удобнѣйшимъ путемъ до совершенія довелъ. И подлинно: ежели бы Иосифъ вдругъ, по пришествіи своемъ, приведенъ былъ къ царю и сдѣланъ первѣйшимъ вельможею во Египтѣ, то дѣло тѣмъ бы и рѣшилось, безъ дальняго ощущенія Промысла. Но когда въ темницу вверженный внѣ человѣческаго сообщества полумертвую жизнь препровождаетъ, потомъ по прошествіи многаго времени, сверхъ всякаго чаянія, дѣлается царю извѣстенъ: то сія внезапная

перемѣна гораздо свѣтлѣ проповѣдуетъ чудо. Слѣдовательно, обстоятельство сіе, о которомъ Пророкъ упоминаетъ здѣсь, къ существу настоящей матеріи много способствуетъ. Сего ради глаголетъ: *смириши во оковахъ нозѣ его*. О чемъ хотя Моисей и не повѣствуетъ, однако безъ сомнѣнія говоритъ такъ, какъ о вещи извѣстной. Слѣдующія за симъ слова: *жельзо пройде душу его* — а по инымъ переводамъ: *жельзо пройде душу его* — означаютъ, что мужъ святой такъ стѣсненъ былъ оковами, какъ бы жизнь его къ желѣзу прикована была, и какъ бы онъ осужденъ былъ на вѣчныя узы. Откуда слѣдуетъ, что не можно было ничего надѣяться отъ него, какъ отъ мертваго трупа.

19) *Дѣндеже прїиде глѣво ѣгѣ, глѣво гдѣне разжжѣ ѣгѣ.*

Сими словами Пророкъ научаетъ, что хотя Богъ, по чувственному мудрованію плоти, весьма медленно поступаетъ во избавленіи рабовъ Своихъ и хранитъ строгое молчаніе, такъ какъ бы казался спящимъ на небеси: но въ самомъ дѣлѣ Онъ неусыпно бдитъ о спасеніи ихъ. Слово въ семь мѣстѣ не ученіе означаетъ, но небесное опредѣленіе или судьбу; а оное мѣстоименіе — *его*, хотя можно относить къ Іосифу, какъ многіе относятъ, но лучше — къ самому Богу, Который сокровеннымъ образомъ открылъ Іосифу, какой конецъ возымѣютъ бѣдствія его. Но ежели кому угодно относить слово къ Іосифу, то чрезъ оное должно разумѣть пророчество, которое предрекъ онъ старѣйшинамъ царя Фараона, заключеннымъ вмѣстѣ съ нимъ въ темницѣ, толкуя видѣнныя ими сны, и которое наконецъ дошло до царя и было причиною освобожденія его. Слѣдующія за симъ слова: *слово Господне разжже его* — въ Еврейскомъ текстѣ читаются такъ: *слово Господне искуси его* — и не къ пророчеству относятся, но къ обстоятельствамъ Іосифа; ибо доколѣ не пришло счастливое время, которое Богъ долго въ сокровенности содержалъ, дотолѣ Іосифово терпѣніе аки огнемъ искушаемо было. И что мірскіе люди, не признающіе Божія промысла въ мірѣ, судьбою или рокомъ называютъ, то Пророкъ самымъ свойственнѣйшимъ именемъ нарицаетъ, глаголя: *слово Господне искуси его*.

20) *Послѣ царѣ, ѣ разрѣши ѣгѣ: кнѣзь людеѣ, ѣ ѡгтѣви ѣгѣ (въ Евр. ѣ ѡпѣгтѣ ѣгѣ).*

21) *Погтѣви ѣгѣ господина домѣ своемѣ, ѣ кнѣза всемѣ стѣжѣнію своемѣ.*

22) *Наказѣти кнѣзи ѣгѣ ѣакѡ себе, ѣ старцы ѣгѣ ѡмѣдритѣ.*

Пророкъ описываетъ здѣсь освобожденіе Іосифа самыми великолѣпными словами, ибо въ дѣлѣ толь невѣроятномъ великолѣпно просіяла и Божія сила. И подлинно: можетъ ли что быть необыкновеннѣе, какъ царю самому надменнѣйшему призвать изъ темницы человѣка страннаго, и сдѣлать его властелиномъ надъ всѣмъ царствомъ своимъ, да еще повелѣтъ и второй степень имѣтъ по себѣ? Слѣдующія за симъ слова: *наказати князи его яко себе и старцы его умудрити*, означаютъ, что Фараонъ не токмо поставилъ Іосифа господиномъ дому своему, но еще повелѣлъ и начальнѣйшихъ людей царства своего, то есть, самыхъ старѣйшихъ совѣтниковъ своихъ, коимъ поручены были дѣла государственныя, обучать той же мудрости и знанію, какимъ самъ былъ одаренъ. А какъ нѣтъ сомнѣнія, что Іосифъ съ сими почтенными особами не яко властелинъ, кольми паче не яко тираннъ обращался, хотя и трудно человѣку, на высокомъ степени достоинства поставленному, удержаться въ надлежащихъ предѣлахъ умѣренности: то и они съ своей стороны, безъ сомнѣнія, заимствовали отъ Іосифа примѣръ мудрости и благоповеденія.

23) *Ѣ видѣ израїль во ѣгѣпетѣ, ѣ ѣакѡвѣ прїишѣльствова въ зѣмлю хѣмовѣ.*

Здѣсь не полную исторію помѣщаетъ о Іаковѣ, да и нужды въ томъ не было; но токмо представляетъ о немъ промыслъ всеблагаго Бога, чего многіе не замѣчаютъ, читая повѣствованіе Моисеево. Итакъ говоритъ, что Іаковъ тогда уже пришелъ во Египетъ, когда всѣ дѣла чуднымъ образомъ приведены были въ порядокъ, и когда Іосифъ могъ уже съ честію принять къ себѣ отца со всѣмъ домомъ его. Откуда явствуетъ, что мнимая медленность судебъ Божіихъ не къ чему другому относится, какъ только къ тому, чтобъ наилучшимъ образомъ совершить дѣло свое.

24) *Ѣ возмѣти лѣди своѣ ѣтѣлѣ ѣ ѡкрѣпѣ ѣ пѣче вѣгѣвѣ ѣхѣ.*

Здѣсь другимъ обстоятельствомъ показываетъ особенное благоволеніе Божіе къ церкви Іудейской, повѣствуя, что Израильскій народъ въ краткое теченіе времени, противъ общаго

порядка природы, умножился и возросъ такъ, что и по сей части ясно открылось чудное благословеніе Божіе, посрамляющее гнусный лай нѣкоторыхъ псовъ, кои умноженію народа, о которомъ повѣствуетъ Моисей, дерзко смѣются потому только, что оно превышаетъ общій порядокъ природы. Мы же, вѣдая, что сила Божія не измѣряется ни нашимъ слабымъ понятіемъ, ни общимъ естества закономъ, должны со благоговѣніемъ удивляться сему чрезъестественному дѣлу его. По сихъ, то же самое повторяя, присовокупляетъ: *и укрѣпи я паче враговъ ихъ*. Сему подобное изреченіе читаемъ Исхода въ главѣ 1, въ стихѣ 7, гдѣ сказано: *сынове Израилевы возрастоша, и умножишася, и укрѣпишася зъло зъло*. Здѣсь глаголь *возрастоша*, по силѣ Еврейскаго знаменованія, прилагается къ размноженію пресмыкающихся, или насѣкомыхъ. И потому умноженіе Израильскаго народа во Египтѣ сравнивается со множествомъ муравьевъ или червей, которые въ какомъ нибудь мѣстѣ такъ распложаются, что и исчислить невозможно.

25) Превратѣи сердце ихъ возненавидѣти люди егѣ, лѣсть сотвориѣти въ рабѣхъ егѣ.

Сими словами Пророкъ изображаетъ, что Египтяне изъ благосклонныхъ и человеколюбивыхъ страннопріимниковъ сдѣлались послѣ лютыми врагами; но и сіе также приписываетъ промыслу всеблагаго Бога, Который непостижимымъ образомъ такъ въ отверженныхъ людяхъ намѣренія Свои совершаетъ, что изъ тьмы выводитъ свѣтъ, а изъ зла творитъ добро. Онъ, превратя сердце Египтянъ въ ненависть противъ Израильтянъ, сдѣлалъ то, что сіи наконецъ со славою вышли изъ Египта. Впрочемъ когда говорится, что Богъ превратилъ сердце Египтянъ въ ненависть противъ Евреевъ, то сіе не такъ понимать должно, аки бы Богъ посѣялъ въ сердцахъ ихъ злобу: да не будетъ (ибо Богъ не бываетъ причиною грѣха), но поелику, благодѣтельствуя народу Своему и благословляя его необычайнымъ чадородіемъ, подалъ нѣкоторымъ образомъ случай развращеннымъ сердцамъ Египтянъ позавидовать чужому благополучію и потому возненавидѣтъ ближняго. Предвидя такую зависть и злобу, имѣющую по сему случаю родиться въ Египтянахъ, употребилъ оную во благо, съ одной стороны въ наказаніе Египтянъ, а съ другой во избавленіе Своего народа. Слѣдующія за симъ слова: *лѣсть сотворити въ рабѣхъ Его* — означаютъ, какимъ образомъ Египтяне начали вредъ причинять Божію народу: ибо не явно напали на Израильтянъ, чтобъ вдругъ погубить ихъ, но первѣе хитростію и коварствомъ по малу угнетать вздумали, какъ и Моисей, изъ котораго Пророкъ заимствовалъ слова сіи, повѣствуя, глаголетъ: *прехитримъ ихъ, да не когда умножатся* (Исход. 1, 10). Сіе съ намѣреніемъ сказано, дабы вѣдали мы, что сердца нечестивыхъ добровольно стремятся на нашу погибель; но какія бы козни ни устроили они противъ насъ, однако Богъ всѣ усилія ихъ испровергаетъ. Сего довольно было бы для насъ, но Божія милость сугуба есть: ибо мы слышимъ, что она не токмо руки ихъ связуетъ, но и сердца и мысли, дабы ничего не совѣщавали, развѣ что Богу угодно.

26) Поглѣ мѣстѣ раба своего, аарѣна, егѣже изведеа егѣ.

Здѣсь вкратцѣ описываетъ Пророкъ все то, что ни случилось достопамятнаго при исходѣ Израильтянъ изъ Египта: ибо ежели бы Египтяне добровольно отпустили народъ, то не было бы нужды ни въ содѣйствіи Моисея, ни въ чудесахъ. Богъ убо такъ расположилъ исходъ оный, что отрицать не можно, чтобъ не Самъ Онъ былъ виновникомъ онаго. Въ семъ разумѣ нарицаетъ Моисея рабомъ Господнимъ, дабы мы вѣдали, что онъ не самъ собою приступилъ къ сему дѣлу; но поелику былъ служитель Божій, то и исполнилъ должность, возложенную на него свыше. То же самое ясно видимъ и въ лицѣ Аарона, который такъ же нарицается избраннымъ отъ Бога. А что приписывается одному, то приличествуетъ обоимъ, то есть, что не сами собою представили услугу Богу, но что Богъ избралъ ихъ къ тому: ибо хотя Моисей былъ мужъ великія добродѣтели, но ежели судить по немъ самомъ, то онъ былъ не что иное, какъ человѣкъ обыкновенный. Сего ради Пророкъ повелѣваетъ приписывать единому Богу все то, что ни повѣствуется достопамятнаго какъ о немъ, такъ и о братѣ его Ааронѣ.

27) Положи въ нѣхъ словеса знаменій своихъ, и чдѣеа своихъ въ землѣ егѣ.

Сими словами Пророкъ показываетъ, что Богъ, посылая Моисея и Аарона для изведенія сыновъ Израилевыхъ изъ Египта, далъ имъ власть творить чудеса и знаменія въ землѣ Египетстѣй,

дабы какъ сыны Израилевы, такъ и Египтяне повѣрили, что Моисей и Ааронъ посланы отъ Бога, и имъ бы повинулися яко проповѣдникамъ истиннаго и всемогущаго Бога. Здѣсь замѣтить должно, что реченіе: *слова* — у Евреевъ весьма пространное имѣеть знаменованіе, такъ что не токмо рѣчи, но и всякія вещи означаетъ. Въ семь мѣстѣ: *слова знаменій* — берутся или за самыя знаменія, или, какъ сказали мы, за власть чудотворенія, а въ слѣдующемъ стихѣ за повелѣнія.

28) *Послѣ тѣмъ ѿ помрачѣнїа, ꙗкѡ преогорчиша словеса ѿгвѣ.*

Въ семь стихѣ и въ слѣдующихъ осми описываетъ Пророкъ по частямъ вышереченныя чудеса, содѣланныя во Египтѣ, коими Богъ аки бичами наказалъ Фараона и Египетъ. Впрочемъ, замѣтить должно, что Пророкъ не всѣ исчисляеть здѣсь язвы, и не тѣмъ порядкомъ, какъ повѣствуется о нихъ во Исходѣ: ибо не исторію слагаетъ, но стихи пишетъ въ похвалу Бога. Итакъ начинается отъ тѣмы, которая чрезъ цѣлыя три дни покрывала Египетъ: она полагается въ числѣ послѣднихъ въ книгѣ Исхода во главѣ 10. Тѣма оная такъ была густа, что никто другъ друга узнавать не могъ и, что еще удивительнѣе, никто не могъ востать отъ одра своего. Слѣдующія за симъ слова: *яко преогорчиша словеса Его* — означаютъ, что тѣму оную послалъ Богъ того ради, понеже Египтяне многократно презрѣли повелѣніе Божіе, и тѣмъ попремногу огорчили Его.

29) *Преложи бѣды ѿхъ въ крѣвь, ѿ ѿзморѣ рыбы ѿхъ.*

30) *Воскипѣ земля ѿхъ жабамъ въ сокровищницехъ царей ѿхъ (въ Евр. ѿ быша въ чертогахъ царей ѿхъ).*

Коль тяжка была сія язва для Египтянъ, можно заключить изъ того, что стихія водная одна есть изъ главныхъ началъ жизни. Но сила Божія еще яснѣе просіяла изъ того, что Египтяне умирали отъ жажды при самомъ изобиліи воды: ибо, какъ извѣстно, страна ихъ напаяема была Ниломъ. Потомъ говоритъ, что *земля ихъ воскипѣла жабами*, которыя проникли даже до внутреннихъ чертоговъ царскихъ, чѣмъ ясно засвидѣтельствовалъ Богъ и силу, и гнѣвъ Свой, когда не пощадилъ и самыхъ царскихъ чертоговъ. Впрочемъ, *царями* нарицаетъ или первѣйшихъ людей въ царствѣ, или сыновъ царевыхъ, имѣвшихъ бытъ преемниками царства: ибо извѣстно, что одинъ Фараонъ тогда царствовалъ во Египтѣ. А отсюда научаемся, коль легко можетъ Господь смирить суетную гордость плотскихъ людей, и притомъ еще съ посмѣяніемъ: ибо не сильное воинство собралъ для сраженія съ египтянами, ниже Ангеловъ вооружилъ, ниже громъ и молнію съ неба послалъ, но жабъ произвелъ, дабы гнусную надменность народа онаго своими ногами попрала.

31) *Рече: ѿ прїидоша пѣиѣ мѣхи, ѿ икнѣпы во всѣхъ предѣлы ѿхъ.*

32) *Положи дожди ѿхъ грады, ѿгнь попалающы въ землѣ ѿхъ.*

33) *Ѹ порази винограды ѿхъ ѿ емѣквы ѿхъ, ѿ сотры всѣкое древо предѣла ѿхъ.*

Глаголь *рече* изображаетъ, что пѣси мухи и скнипы (просто, вши) не по случаю напали на Египтянъ. Ибо хотя глаголь сей произнесенъ былъ устами Моисея, но силу глаголу его далъ Богъ, такъ какъ бы Самъ возгремѣлъ съ небеси. Но здѣсь паки замѣтить должно, что Египтяне не безъ причины преданы были мухамъ и вшамъ: ибо Богъ съ большимъ поруганіемъ хотѣлъ чрезъ сіе низложить какъ гордость, такъ и ожесточеніе ихъ. Далѣе, когда говоритъ Пророкъ, что Богъ *превратилъ дожди ихъ въ грады*, то чрезъ сіе означаетъ, что казнь сія была страшная, и такая, которую не можно приписывать природѣ. Ибо достовѣрно сказать можно, что Египетъ никогда прежде такому несчастію подверженъ не былъ, или по крайней мѣрѣ, меньше, нежели какъ другія страны; поелику дожди въ немъ рѣдко бывають, но по большей части орошается Ниломъ, какъ сказано выше, и потому странно было для Египтянъ видѣть землю свою поражаему градомъ. Къ сему еще приложилъ Богъ огонь, который попалилъ всѣ винограды ихъ и всякое древо, растущее на поляхъ: ибо градъ упалъ вмѣстѣ съ громомъ и молніею, дабы Египтяне познали, что они имѣють дѣло не съ человѣкомъ, но съ Богомъ.

34) *Рече: ѿ прїидоша прѣзи ѿ гвѣсницы, ѿмже не бѣ чнелѣ.*

35) *Ѹ иѣдоша всѣкѣ травы въ землѣ ѿхъ, ѿ поадоша всѣкѣ плоды землѣ ѿхъ.*

36) *Ѹ порази всѣкаго первенца въ землѣ ѿхъ, начѣтокъ всѣкаго травы ѿхъ.*

Сіе опустошеніе полей нельзя также отнести къ случаю: ибо пружи и гусеницы (просто, саранча) въ одну минуту родились, и притомъ безъ числа, такъ что весь Египетъ покрыли. Сіе было чудо весьма явное, а глаголь *рече* отъѣмлетъ всякое сомнѣніе: ибо Пророкъ ясно говоритъ, что саранча напала на Египетъ по Божію повелѣнію, подобно воинамъ, бѣгушимъ на корысть по данному знаку. Сіе насѣкомое, пожирающее нещадно плоды земные, хотя всегда и вездѣ для людей вредоносно, но Пророкъ замѣчаетъ здѣсь нѣчто чрезвычайное. Потомъ, наконецъ, упоминаетъ о послѣднемъ чудѣ, которое произвелъ Ангель предъ самымъ исходомъ Израильтянъ изъ Египта, избивъ въ одну ночь всѣхъ первородныхъ Египетскихъ. Сію Божію силу, или паче, сей Божій гнѣвъ увеличиваетъ повтореніемъ тѣхъ же словъ, говоря, что Богъ поразилъ *начатки всякаго труда ихъ*, въ чемъ бы они ни состояли, въ первородныхъ ли младенцахъ, или въ животныхъ, или въ плодахъ земныхъ всякаго рода.

37) И́ изведе́ ꙗко сребромъ и златомъ, и не бѣ въ колѣнѣхъ ихъ боляй.

Здѣсь отъ противнаго обстоятельства превозноситъ Божію милость, оказанную избранному народу: ибо Господь не токмо избавилъ его отъ горькія работы Фараоновы, но еще и обогатилъ серебромъ, златомъ и драгоценными одеждами, коими напутствовали ихъ сами Египтяне. Къ сему благодѣянію присовокупилъ еще и другое: ибо въ то самое время, когда Египтяне многоразличными болѣзнями страдали, и когда первородныхъ своихъ лишались, Израильтяне никакой болѣзни не чувствовали: яко *не бы въ колѣнахъ ихъ боляй*.

38) Возвеліа ѿ Египта во иждѣніи ихъ: ꙗко нападе страхъ ихъ на нѣ.

Сіе сказано въ добавокъ къ вышереченному благодѣянію: ибо Египтяне, не терпя болѣе тяжкихъ болѣзней, не токмо не стали удерживать Евреевъ, но и съ радостію отпустили ихъ, опасаяся большихъ золь, то есть, чтобъ всѣмъ не погибнуть, — и не токмо съ радостію отпустили, но и сами понуждали Евреевъ скорѣе выдти отъ нихъ, какъ повѣствуется Исхода въ главѣ 12, ст. 33.

39) Распростре облакъ въ покровъ имъ, и ѿгнь, ꙗже просвѣтити имъ ноціи.

40) Прогнша, и приндоша крѣтѣли, и хлѣба небснаго насыти ꙗ:

41) Разверзе камень, и потекоша воды, потекоша въ безводныхъ рѣки.

Пророкъ исчисляетъ здѣсь нѣкоторыя чудеса, коими засвидѣтельствовали Богъ милость Свою Израильтянамъ въ пустыни. Сію часть псалма замѣтитъ должно: ибо она присовокупляется къ настоящей матеріи вмѣсто сильнаго подтвержденія, какимъ образомъ Богъ пекся о спасеніи Своего народа, будучи вождемъ его въ пути. Онъ проведши его чрезъ Черное море, распростерлъ надъ нимъ облакъ, дабы днемъ покрывалъ его отъ зноя солнечнаго, а ночью освѣщалъ столпомъ огненнымъ, дабы Израильтяне въ самой темнотѣ видѣли свѣтлое присутствія Его знаменіе. Сіе руководство, поистинѣ, было яснымъ свидѣтелемъ сильныя любви, показующимъ, что Богъ усыновилъ дѣтей Авраамовыхъ съ тѣмъ, чтобъ покровительствовать ихъ вѣчно. Слѣдующее повѣствованіе о *крателяхъ* Пророкъ приводитъ здѣсь съ другимъ намѣреніемъ, нежели индѣ: ибо извѣстно, что сіе чудо приписывается болѣе гнѣву Божію, нежели благодѣянію, за что Израильтяне и наказаны были, какъ видѣли мы во псалмѣ 77, подъ стихомъ 27. Но Пророкъ, оставя неблагодарность ихъ, прославляетъ здѣсь непрерывную къ нимъ Божію милость. За симъ слѣдуетъ *насыщеніе отъ хлѣба небснаго*, который такъ нарицается по превосходству: ибо какъ естественно намъ питаться хлѣбомъ, раждающимъ отъ земли, то Богъ щедрѣе тогда отверзе руку Свою Іудеямъ, и ниспослалъ хлѣбъ съ небеси. А понеже одного хлѣба не довольно было для неблагодарныхъ, то Богъ далъ и питіе, расторгнувъ камень, изъ котораго потекли воды по пустынѣ.

42) ꙗко поманѣ слово гбоє своє, ꙗже ко авраамѣ рече своемѣ.

Здѣсь паки показываетъ причину, чего ради Богъ толико милостивъ и долготерпѣливъ былъ къ народу Своему, приписывая оную завѣту, въ которомъ древле обѣщалъ Богъ Аврааму хранить милость къ сѣмени его, и сіе утвердилъ словомъ Своимъ, дабы удостовѣренъ былъ, что милость и истина Его во вѣки пребудетъ свята и непоколебима, какъ сказано выше. По сей причинѣ Пророкъ паки повторяетъ, что Богъ не новое нѣчто являетъ, избавляя народъ Свой отъ плѣна, но непрелож-

ность древняго завѣта Своего утверждая, подобно тому, какъ еслибы кто изнесъ сокровище на свѣтъ, чрезъ многое время хранившееся въ землѣ и какъ бы забвенію преданное. Сего ради слово оное нарицаеть *святымъ*, дабы показать, что Онъ и по смерти Авраама силу Свою сохранилъ живу: ибо хотя и съ человѣкомъ смертнымъ глаголаъ Богъ, но завѣтъ Господень вмѣстѣ съ человѣкомъ не умеръ. Богъ явилъ Себя непреложнымъ даже и къ позднимъ потомкамъ Авраама.

43) И ѿзведе ѿднъ ѿвоѡ въ радостнѣ, и ѿзбранныа ѿвоѡ въ веселіи.

О *радости* и *веселии* упоминаеть съ тѣмъ намѣреніемъ, дабы великость Божіей милости, елико возможно, свѣтлѣе прославить: ибо не надлежало ли радоваться и веселиться народу, который недавно подъ тяжкимъ игомъ работы стоналъ, или паче, въ печи желѣзной почти бездыханенъ лежалъ, нынѣ же свободенъ вышелъ? Сію радость и веселіе можно отнести и къ оному времени, когда Израильтяне, погрязшу Фараону въ мори, воспѣли оную радостную пѣснь: *поимъ Господеви славно бо прославися* (Исх. 15, 1).

44) И даде ѿмъ страннѣ языкъ, и труды людеѣ наслѣдоваша:

45) Иѡкв да сохраниатъ ѡправданіа ѿгвѡ, и закона ѿгвѡ възвѣщатъ.

Здѣсь показываетъ конечную причину, чего ради Богъ толикіе употребилъ способы, и толь чудную явилъ силу во избавленіи Израильскаго народа: чего ради не преставаъ хранить и питать его въ пустыни! чего ради обѣщавъ ему землю, текущую медомъ и млекою, и оную дѣйствительно далъ: *яко да сохранятъ, рече, оправданія Его, и закона Его възвѣщутъ*. Сей былъ конецъ избранія и усыновленія Израильскихъ людей. Богъ хотѣлъ, чтобы на земли былъ хотя одинъ народъ, который бы чтилъ и призывалъ Его, когда всѣ прочіе ослѣплены были идолопоклонствомъ. Сія была единственная причина, чего ради Богъ подъ предводительствомъ Иисуса Навина ввелъ людей Своихъ во обладаніе пространныхъ языческихъ странъ и земель, и всего того, что многіе народы съ великимъ трудомъ пріобрѣли, а Іудеи аки по праву наслѣдства за собой удержали.