

Псаломъ (вдохновенный) Давиду, 2.

СОДЕРЖАНІЕ.

Сей Псаломъ содержитъ въ себѣ прясное пророчество о царствѣ Христовомъ, истолкованное отъ Апостоловъ, Дѣяній въ главѣ 4 и 13, и къ Евреямъ въ главѣ 1 и 5. Въ немъ образомъ разговора описываетъ Давидъ враговъ Христовыхъ, Его достоинство, званіе, и Ему подчиненныхъ.

ТОЛКОВАНІЕ.

Ст. 1) *Вскую шаташася языцы, и людїе побѣдишася тщетнымъ;*

Давидъ, духомъ провидя будущее Мессіи пришествіе и по многихъ гоненіяхъ, имѣвшихъ произойти на него, предвозвѣщая благополучное царствованіе, начинаетъ Псаломъ отъ укороенія гонителей, вопія велегласно, что тщетно нечестивые сонмы людей мятутся противъ Мессіи, вымышляя различные способы къ разрушенію Царства Его: *вскую шаташася языцы?* Выраженіе съ негодованіемъ и огорченіемъ духа сопряженное! аки бы сказалъ: безумные, почто крамольствуете и мятетесь противу помазанника Божія? Подъ именемъ языковъ должно разумѣть враговъ внѣшнихъ, яко-то Римлянъ, а подъ именемъ людей, враговъ внутреннихъ Іудеевъ. Ибо извѣстно, что Христосъ не съ одними внѣшними врагами, но и съ домашними боролся: общее бо было всего міра злоумышленіе и противоборство, но Іудеи первые на Христа яритися начали. Они бо совѣтъ пріяша, да погубятъ Иисуса. Глаголь: *шаташася*, положень вмѣсто *возмятошася*, и прилично относится какъ къ Римлянамъ, такъ и ко Іудеямъ, яко къ скотамъ, мятущимся безъ разума и безъ причины противъ своего Владыки.

2) *Предѣтѣша царїе зѣмстїи, и князи собрашася вкупѣ на гда и на хр҃га с҃гѡ.*

Прежде сказалъ вообще: *вскую шаташася языцы и людїе?* А здѣсь во особенностяхъ, глаголетъ, кто суть оныя языцы и людїе, и противу Кого возмятошася, показывая, что мятежь оный не отъ простаго народа начался, но отъ верховныхъ людей, яко-то отъ царей и князей. Первый бо возмутившійся былъ Иродъ царь, какъ читаемъ у Евангелиста Матѳея въ главѣ 2. Ему послѣдовали князи, и другіе знатные люди. Смутившуся бо Ироду, весь Іерусалимъ смутился съ нимъ (Матѳ. 2, 3). Потомъ въ самое время страданія Господня, паки иный Иродъ и Понтійскій игемонъ Пилатъ съ князьми и прочими знаменитыми людьми Іудейскими на Христа возстали. Наконецъ, даже и по страданіи и по вознесеніи Христовомъ, гоненія отъ царей и князей начало воспріимали. Впрочемъ, хотя мятежь оный, повидимому, противу Христа намѣреваемъ былъ, а не противу Бога, паче же происходилъ подъ предлогомъ защищенія славы Божія, но въ самой вещи склонялся на Самого Бога. Сего ради Пророкъ присовокупилъ рещи: *на Господа и на Христа Его*. Ибо Христосъ Божественными Своими дѣлами доказалъ, что Онъ былъ истинный Сынъ Божій. А кто ненавидитъ Сына, тотъ ненавидитъ и Отца.

3) *Расторгнемъ оузы ихъ и ѿвержемъ ѡ нѣсъ нго ихъ.*

Пророкъ показываетъ причину, чего ради царїе и князи съ языки и людьми возстали на Христа, а именно, чтобъ не быть принужденными покориться закону Его, который противень чувствамъ плоти и человѣческому мудрованію. Такимъ образомъ, слова сіи глаголются отъ лица царей и князей нечестивыхъ, аки бы сказалъ Пророкъ: *предѣтѣша царїе зѣмстїи, и князи собрашася вкупѣ на Господа и на Христа Его*, глаголюще между собою: *расторгнемъ узы ихъ*, то есть, не попустимъ подвергнуть себя законамъ Мессіи, глаголемаго Христа, ниже покоримся Господу, пославшему Его. Здѣсь замѣтить должно, что слова, въ стихѣ семь положенныя, всѣ суть преносныя. Они показываютъ свойство закона, каковъ онъ есть по мнѣнію людей нечестивыхъ. Ибо законъ Господень для нечестивыхъ есть иго претяжкое, и узы неудобъ носимыя, тогда какъ тотъ же законъ для людей благочестивыхъ слаждше паче меда и сота, и вожделѣннѣе паче злата и камня честна многа, какъ сказано въ Псалмѣ 18, 11.

4) *Жнѣбїи на небесѣхъ погмѣтѣша ѣмъ, и гдѣ порѡгмѣтѣша ѣмъ.*

Здѣсь доказываетъ Пророкъ, что цари, князи и народы тщетно трудятся противоборствовать

закону Христову, какъ то я въ началѣ Псалма сказалъ. Чего ради? Понеже де законъ Христовъ отъ Бога есть, а Богу никто противиться не можетъ. Впрочемъ прилично сказалъ: *живый на небесахъ*, дабы показать, что Богъ надъ всѣми есть, и вся видитъ, и потому весьма легко разрушить и распылеть всѣ совѣты и всѣ козни ихъ. Слѣдующими за симъ словами: *Господь посмѣется и поругается имъ*, означаетъ, что Господь силою Своею, ово чрезъ чудеса и знаменія, ово чрезъ страданія мучениковъ, ово чрезъ обращеніе языковъ, ово чрезъ иные способы, единому Богу извѣстные, такъ постыдить и посрамить ихъ, что они подвержены будутъ посмѣянію и поруганію всѣхъ: что и сбылось надъ ними, какъ мы видимъ. Ибо Синагога Іудейская, и языческое суевѣріе нынѣ у всѣхъ находится въ посмѣянніи. Іудеи и язычники не имѣютъ храмовъ и жертвоприношеній. Цари ихъ, гонившіе церковь, всѣ бѣдственно погибли.

5) Тогда возглаголетъ къ нимъ гнѣвомъ своимъ и яростію своею имъ чѣтъ ѿ.

Здѣсь показываетъ тотъ способъ, которымъ Богъ предалъ посмѣянію гонителей Христовыхъ: како и кѣмъ образомъ? Понеже де возглаголалъ къ нимъ не словами, но ранами, то есть, самыми тяжчайшими казнями, какъ видимъ то на Иродѣ, котораго поразилъ Ангель Господень, и на Максиминѣ, котораго черви изгрызли, и на другихъ.

6) Язъ же поставленъ єсмь царь ѿ негѣ надъ сіѣномъ, горою сїѣою єгѣ, возвѣщаѣи повелѣніе гдѣне.

Понеже выше наименовалъ враговъ Христовыхъ мятежниками, и положилъ слова приличныя имъ: *расторгнемъ узы ихъ, и отвержемъ отъ насъ иго ихъ*: сего ради вводитъ здѣсь Самого Христа глаголющаго, и какъ бы такъ отвѣтствующаго: цари и князи, языцы и людіе! вы глаголете, *расторгнемъ узы ихъ*: но Богъ посмѣется вамъ, понеже все противоборствуете мнѣ: зане Азъ поставленъ есмь Царь не отъ человѣкъ, но отъ Бога, и потому не боюсь прещеній и угрозъ человѣческихъ. Поставленъ же есмь Царь надъ Сіономъ, горою святою Его, сирѣчь надъ Церковію, еяже изображеніе есть градъ Іерусалимъ, основанный на Святой горѣ Сіонстѣй. Сіе постановленіе Мое въ Царя основано на повелѣніи Бога, или паче, на предвѣчномъ опредѣленіи Его, которое Я вамъ возвѣщу.

7) Гдѣ рече ко мнѣ: снъ мой єси ты, азъ днесъ родихъ тя.

На семъ основаніи дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли: понеже есмь истинный и соестественный Сынъ Божій, родившійся отъ Отца прежде вѣкъ. Отсюда явствуетъ, что пророкъ глаголетъ здѣсь о предвѣчномъ рожденіи Божія Сына отъ Отца, чему и Апостоль Павелъ согласуя, въ посланіи къ Евреемъ тако глаголетъ: *только лучший бывъ Ангеловъ, елико преславнѣе паче ихъ наследствова имя. Кому бо рече когда отъ Ангель: сынъ мой еси ты, азъ днесъ родихъ тя* (Гл. 1, 4 и 5)? Сіе Апостольское мѣсто нельзя разумѣть о рожденіи Сына Божія по плоти, или о рожденіи временномъ. Ибо, по рожденію временному, и Ангели суть сынове Божіи, какъ явствуетъ изъ 1, 2 и 3 главы Іова; но Апостоль тщится доказать, что Христосъ есть Сынъ по существу, а Ангели служители по творенію. Итакъ, приведенныя Апостоломъ слова изъ Псалма сего должно непременно разумѣть о предвѣчномъ рожденіи Божія Сына. Сему толкованію согласуетъ и оное реченіе: *днесъ*, которое означаетъ вѣчность, заключающую въ себѣ прошедшее, настоящее и будущее время, — недѣлимое, непреходящее, но вѣчно пребывающее. И хотя кажется то странно, чтобы отъ отца безъ матере родиться: однако Богъ, имѣя непостижимую силу, могъ родить Сына неизреченнымъ образомъ. Сіе-то предвидя, и пророкъ Исаія возопилъ: *родъ же Его кто исповѣсть* (Гл. 53, 8)?

8) Проси ѿ мене, и дамъ ти языки достояніе твоє, и вѣржаніе твоє концы земли.

Изреченіе прясное, ибо Отецъ вѣщаетъ къ Сыну аки бы тако глаголя: Христе, Сыне Мой единосущный! понеже Ты волею Моею и воплотился еси, и пострадалъ, и изъ мертвыхъ воскреслъ: сего ради по справедливости можеша просити владычества надъ всѣми языки и надъ всею землею, даже до послѣднихъ концевъ ея, яко собственнаго достоянія Твоего, по всѣмъ правамъ Тебѣ принадлежащаго. Здѣсь замѣтитъ должно слѣдующія два обстоятельства: первое - имя *достояніе* въ Священномъ Писаніи берется за собственность, или за всякую вещь, въ наследство достоящуюся.

И понеже наслѣдство, собственно такъ называемое, у Евреевъ обыкновенно раздѣляемо было между братьями большею частію жребіемъ, а раздѣленныя части измѣряемы были вервемъ, или ужами, для того въ Писаніи за одно и то же берутся сіи слова: достояніе, часть, жребій, уже, наслѣдіе; а часто и два изъ сихъ именъ полагаются совокупно въ одномъ мѣстѣ, напримѣръ: *Господь часть достоянія моего* (Псал. 16, 5). И паки: *и бысть часть Господня, людие его Иаковъ: уже наслѣдія его Израиль* (Второз. 32, 9). Такимъ образомъ, и въ семъ мѣстѣ нарицаются всѣ языки достояніемъ Христовымъ, поелику поставленъ есть Царемъ и обладателемъ всего міра, что явствуетъ изъ оныхъ словъ: *и одержаніе Твое концы земли*. Во вторыхъ, примѣчать надлежитъ, что сіи слова разумѣть должно наипаче о духовномъ царствѣ Христовѣ, сирѣчь о Церкви, разсѣянной по всей вселеннѣй. Итакъ, сущность словъ есть та, что Христосъ поставленъ есть Царь надъ Сіономъ, сирѣчь, надъ народомъ Господнимъ: но сіе царство не ограничивается одними предѣлами Іудеи или Палестины, какъ царство Давидово и Соломоново, но распространяется на всѣ народы и объемлетъ вся царствія міра сего, по пророчеству Даніила, предсказанному во 2-й главѣ.

9) *Упѣиши ѿ жезломъ желѣзнымъ, ѿкъ суды иудѣльничн сокрушиши ѿ.*

Пророкъ означаетъ чрезъ сіе высочайшую власть Христову надъ Церковію и надъ всѣми людьми, по силѣ которыхъ имѣеть Онъ право какъ благихъ награждать милосердо, такъ и злыхъ казнить съ такою неограниченною властію, съ какою скудельникъ можетъ жезломъ сокрушить и въ ничто обратить глиняные сосуды. Итакъ, въ первой части стиха описывается власть Христова со стороны желѣзнаго жезла, то есть, правосуднаго и нелицепріемнаго суда, которому никто противиться не можетъ, а во второй со стороны людей подчиненныхъ, которые въ сравненіи со Христомъ суть яко сосуды скудельные въ сравненіи съ скудельникомъ. Глаголь: *сокрушиши* не мучительство означаетъ здѣсь, но власть, данную Христу надъ всѣми языками, по которой можетъ Онъ, якоже хошетъ, или милосердо сокрушать невѣріе и грѣхи ихъ, и претворять изъ сосудовъ безчестія въ сосуды чести, или правосудно и строго наказывать вѣчными муками по ихъ заслугамъ.

10) *И нынѣ, царіе, разумѣйте, накажітеся вси судящии земли.*

Пророкъ увѣщаетъ здѣсь царей земныхъ, отъ которыхъ зависятъ народы, дабы раболѣпно покорялись Ему, яко истинному и верховному всѣхъ Царю, понеже тщетно сопротивляться будутъ. И какъ отъ нездраваго разума рождается злое расположеніе сердца, то, во первыхъ, увѣщаетъ ихъ, дабы исправили разумъ, познали истину и воспріяли наказаніе или просвѣщеніе. Впрочемъ, одно и то же есть: *разумѣйте царіе и: накажітеся вси судящии земли*: ибо цари суть верховные судіи народовъ. Потомъ увѣщаетъ, дабы исправили злое расположеніе сердца, и вмѣсто ненависти ко Христу начали служить Ему, любить и почитать Его. Сего ради присовокупляетъ:

11) *Работайте гдѣи со страхомъ, и радуйтеся ѿмъ со трепетомъ.*

Чуднымъ образомъ соединилъ любовь со страхомъ: ибо глаголь *работайте* свойственъ есть рабамъ боящимся, а слово *со страхомъ* означаетъ почтеніе сыновнее или любовь, въ какомъ разумѣ положено и у Пророка Исаіи, въ главѣ 11, ст. 3, гдѣ такъ сказано о Христвѣ: *исполнитъ Его духъ страха Божія*. Во Христвѣ же не было страха рабскаго, но почтеніе сыновнее, которое иначе любовію нарицается, и повсюду въ Писаніи берется за страхъ сыновній. Аки бы сказалъ: *работайте Господеви*, но работою свободною, сынамъ свойственной. Слѣдующія за симъ слова: *и радуйтеся Ему съ трепетомъ* означаютъ одно и то же, но съ перемѣною порядка и словъ. Ибо въ первой части стиха положилъ въ глаголь страхъ рабскій, а въ имени любовь сыновнюю; въ послѣдней же, напротивъ того, въ глаголь положилъ радость сына любящаго, а въ имени трепеть раба боящагося.

12) *Примите наказаніе, да не когда прогнѣбаете гдѣ, и погнѣбете ѿ пѣти праведнаго, ѿгда возгоритъ васъ вѣроу ѿрочтъ ѿгдѣ.*

Сіе мѣсто съ Еврейскаго нѣкоторые переводятъ: *лобзайте Сына*, иные — *поклонитесь Сыну*, иные — *поклонитесь чисто*, иные — *примите чистоту*: съ чемъ удобно согласить можно и переводъ семидесяти толковниковъ. Ибо принимать наказаніе то же есть, что и принимать

чистоту ученія Христова, равно какъ и лобзать Сына, или, поклоняться Сыну, то же есть, что принимать наказаніе, или ученіе Его. Сущность словъ состоитъ въ томъ, дабы цари не токмо исправили разумъ и сердце, приняли наказаніе и поработали, какъ сказано выше; но чтобъ и съ великимъ усердіемъ сіе сотворили, дабы навсегда осталось въ нихъ то наказаніе, отъ котораго зависитъ доброе расположеніе сердца. Ибо глаголь: *пріимите*, по силѣ Еврейскаго знаменованія, не просто означаетъ принять, но съ великимъ жаромъ восхитить, обнять и крѣпко удержатъ, такъ, какъ кто объѣмлетъ, цѣлуя, любезную особу. За симъ присовокупляетъ причину, чего ради творить сіе нужно, глаголя: *да не когда прогнѣвается Господь, и погибнете отъ пути праведнаго*. То есть: пріимите наказаніе, да не когда Господь, Ему же подобаеъ повиноватися со страхомъ и трепетомъ, прогнѣвается на васъ, яко на нечестивыхъ и непокоривыхъ, и вы погибнете отъ пути праведнаго, когда Господь восхититъ васъ посредѣ теченія вашего. Слѣдующія за симъ слова: *егда возгорится вскорѣ ярость Его*, означаютъ день страшнаго суда Божія, вскорѣ пріити могущаго: *ибо и тысяща лѣтъ предъ очима Его яко день вчерашній, иже мимо иде* (Псал. 89, 5); ниже можетъ нарецися долговременнымъ то, что конецъ имѣеть.

Блжѣнн всѣхъ надеющихся на нѣ.

Изъ всего вышереченнаго заключаетъ Пророкъ, сколь есть добро и полезно любить Господа, и Ему отъ всего сердца работать. Ибо въ день страшнаго суда, который, можетъ быть, не далече отстоитъ отъ насъ, одни токмо тѣ могутъ имѣть благу ю надежду, которые такими явятся.

По книге: ТОЛКОВАНІЕ НА ПСАЛТИРЬ, по тексту еврейскому и греческому, истолкованное тщаніемъ и трудами Святыяшаго Правительствующаго Синода Члена, покойнаго Архіепископа Псковскаго, Лифляндскаго и Курляндскаго и Кавалера, ИРИНЕЯ. Изданіе девятое. Часть первая. МОСКВА. Синодальная Типографія. 1903 г.
1.00.31